

مجلة الجامعة الإسلامية

بالمدينة المنورة

مجلة دورية تصدر أربع مرات في العام

السنة -

العدد

٥٣

المحرم - صفر - ربيع الأول

١٤٠٢ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هيئة التحرير

الأعضاء

د. أحمد عطيه الغامدي
د. محمد السيد الوكيل
السيف محمد المحذوب

رئيس التحرير

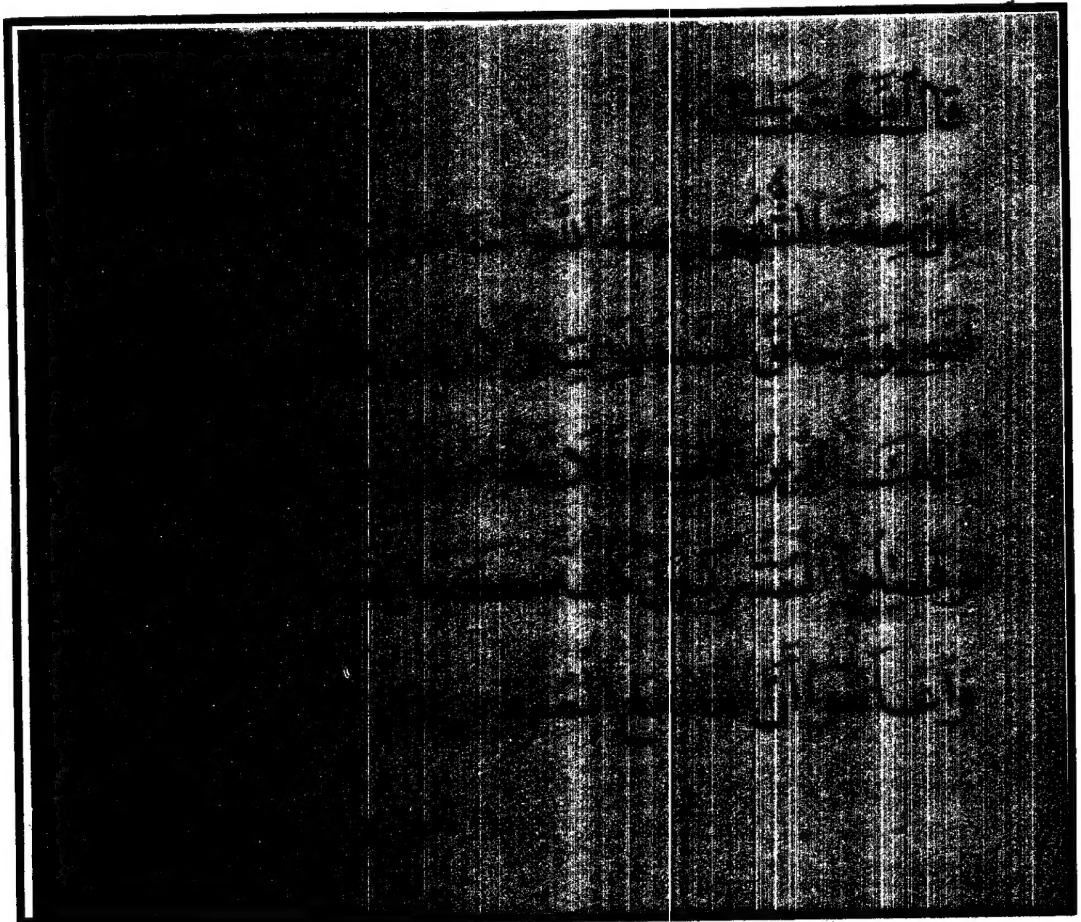
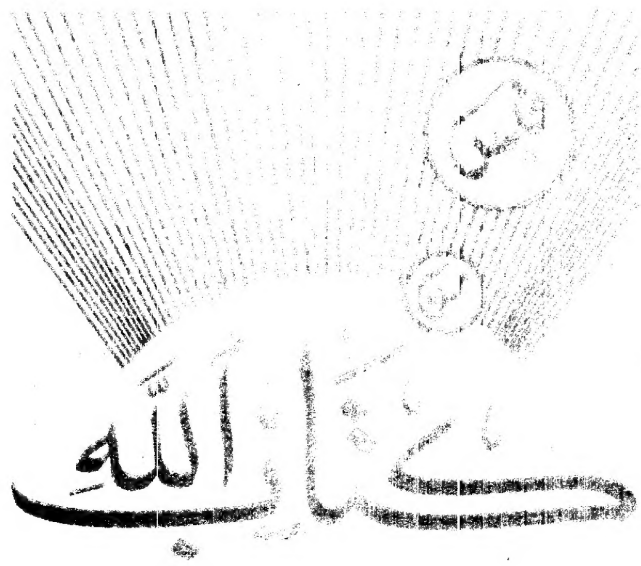
د. علي بن محمد ناصر الفقيهي

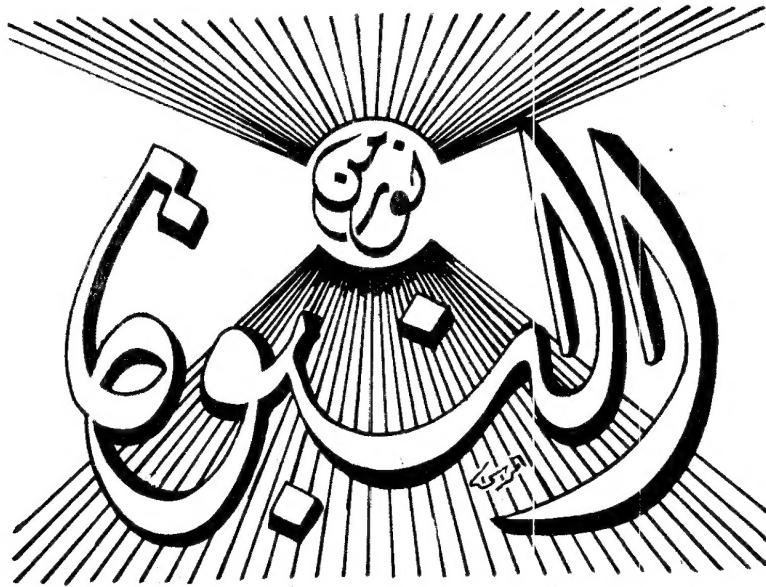
مدير التحرير

السيف سعد رندا

المراسلات:

ترسل باسم مدير التحرير . الجامعة الإسلامية . المدينة المنورة



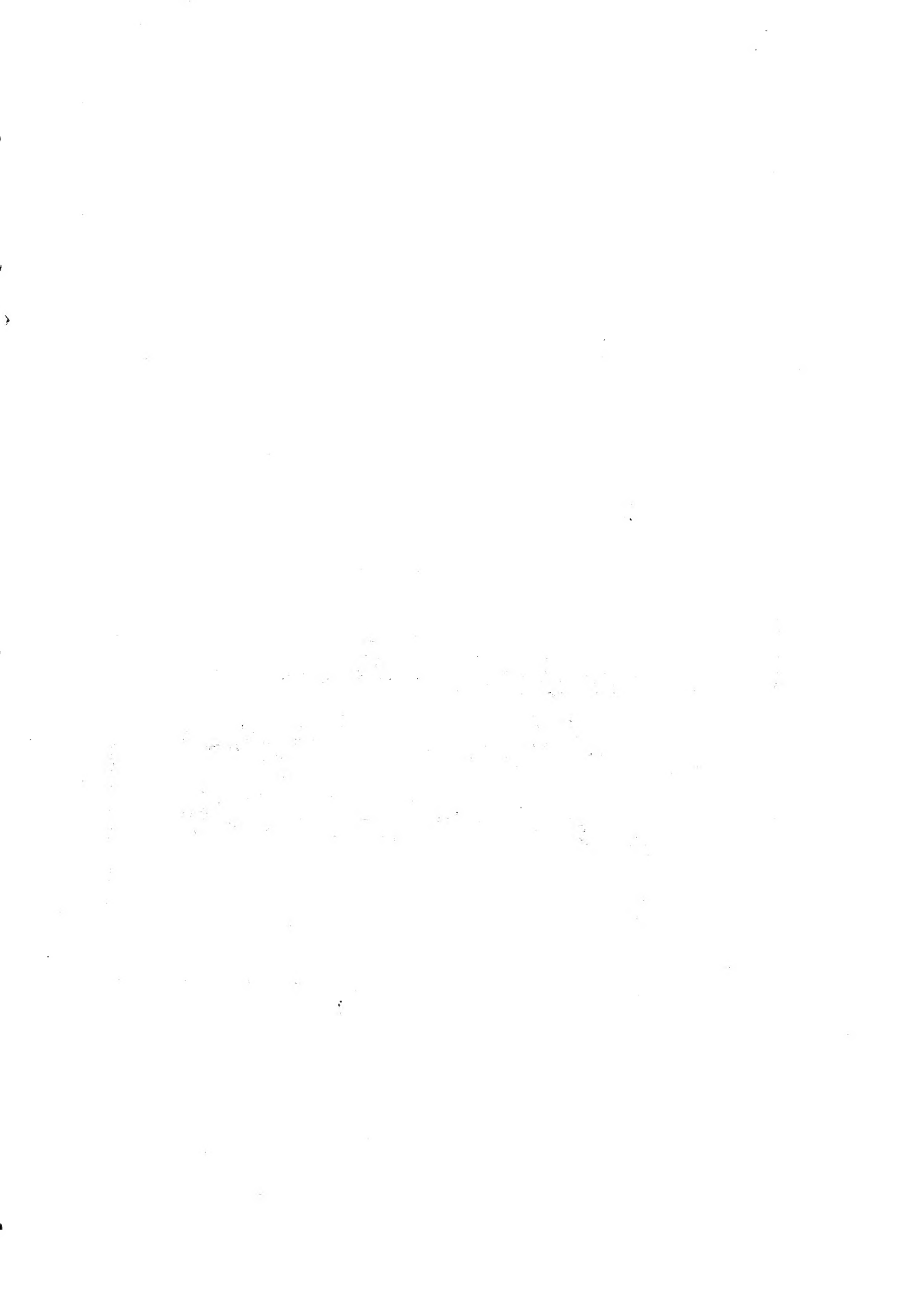


عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال:
 «كُلُّ أُمَّتِي يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ أَبَى»
 قِيلَ: وَمَنْ يَا أَبْنَى رَسُولِكَ اللَّهُ؟ قَالَ:
 مَنْ أَطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَمَنْ عَصَانِي
 فَقَدْ أَبَى.»

رواه البخاري

حكمة العدد

--	--	--	--



كلمة التحرير

التطور العلمي والفكري في مفهوم الله

فضيلة الدكتور عبد الكريم عبد الله الزاوي

نائب رئيس الجامعة الإسلامية

التطور حقيقة واقعة في الكون منذ خلق الله الأرض وما عليها ،
والإنسان - وهو الذي استخلفه الله في الأرض - هو سر الإبداع في هذا التطور ،
فحاجاته لاتنتهي ، وتطلعاته لا تقف عند حد ، وطموحه دونه أقصى ما يتصوره
العقل البشري .

ويصور هذا المعنى الدقيق قول الشاعر :

بلغنا السماء مجدنا وجدودنا وأنا لنرجو فوق ذلك مرتقى

لقد بلغ الشاعر شأواً من المجد وصل به عنان السماء ، ولكنه لم يقنع به ، بل ظل
يبتغي مرتقى يصعد إليه ، وإنى لا أشك في أن الشاعر لو علم شيئاً أرفع من السماء ما وقف
عندها .

تلك فطرة الله التي فطر الناس عليها ، ولولا ذلك لما عمرت الأرض ، ولتوقفت عجلة
الحياة في مكانها لا تريم ، ولكننا لا نزال نركب الجمال والبغال والحمير ، ونعيش في العراء
نفترش الأرض ونلتحف السماء ، ونستتر بأوراق الأشجار ، ونلتهم ما تقدر عليه من الوحوش
حياً أو ميتاً .

إن الحياة التى يحياها الناس الآن دليل واضح على مدى التطور الذى أحرزته الإنسانية في عمرها الطويل المديد منذ خلق الله الكون ، وإلى أن يرث الأرض ومن عليها ، ذلك لأن الانسان بخصائصه الذاتية امتداد لآبائه وأجداده ، فهو ورثهم يتلقف ما تركوه له ، ولا يقف عنده ، بل يحاول دائما أن يشارك في تلك المسيرة ، ويدفعها بكل إمكانياته حتى لا تتوقف .

إنني موقن بأن الذين ابتكروا كل ما تتمتع به الإنسانية اليوم من المخترعات لو رأوا ما بلفته مخترعاتهم من التطور لم يندهشوا ، لأنهم عندما اخترعوا ذلك كانوا يؤمنون بأن اختراعهم إن هو إلا خطوة أولى في مشوار طويل لا بد أن يبلغ مداه ، بل إننى أعتقد أنهم سيكونون مسرورين عندما يرون المسيرة التى بدأوها لا زالت مستمرة على الدرب .

وأستطيع بالتالى أن أؤكد هذا المعنى في كل إبداع إنسانى وصلت إليه عبقرية ذلك المخلوق الفذ العجيب ، ومن هنا أستطيع أن أقول ، إن أى تطور في الحياة خاضع لتطور الإنسان نفسه ، فلولا حاجاته الملحة في الاستطلاع والضرب في الأرض لما اخترع المراكب ولما حاول تطويرها ، ولولا ميله الشديد الى الظهور في المجتمعات بمظهر حسن لما تفنن في ابتكار الأزياء وتحسينها ، ولولا ولعه القوي بالسكن الهادئ المريح لما أبدع هذا الإبداع في الفن المعماري ، ولولا شعوره بالحاجة الماسة إلى العافية لما عرف الدواء ، ولما طوره هذا التطوير العجيب ، وهكذا .

ولكن لا يزال هناك سؤال ملح لا يفارق عقل الباحث المحقق وهو : ما السر في اختصاص الإنسان بهذا التطور المطرد ؟ ولماذا لم يشاركه غيره من المخلوقات ؟

إننا نلاحظ أن حياة الحيوان والطيور حياة رتيبة لم تفارقها منذ خلقت ، ولن تفارقها حتى تقوم الساعة ، إنها لم تحاول أن تطور عشها الساذج أو حظيرتها المتواضعة ، ولم تتطلع الى تغيير طريقة أكلها أو نمط سلوكها سوى ما كان خاضعا لتطويع الإنسان له كتعليمها وتدريبها على أنواع معينة وفي نطاق ضيق من السلوك وأداء بعض التصرفات ، ومع أن هناك أنواعا من الحيوانات والطيور تميزت بنوع خاص من الذكاء إلا أنها لم تستطع استغلال هذا الذكاء إلا في محاولات يسيرة من تقليد الإنسان ذاته في بعض تصرفاته .

أما الإنسان فإنه كل يوم في جديد يبدع ويبتكر ، ويطور ويحسن ، وكلما وصل إلى غاية تطلع إلى ما فوقها دون أن يحده حد .

التطور من خلال المفهوم الإسلامى :

والتطور من خلال المفهوم الإسلامى هو كل تقدم سليم يحزره الإنسان ، ويحقق مصلحة للجنس البشرى ، سواء كان ذلك تقدما فكريا كالثقافات المختلفة التى تنير للناس طريقهم نحو مجتمع زاخر بالفضائل والمكرمات ، أم كان تقدما ماديا كالمخترعات بأنواعها المختلفة .

أما تلك الفوضى التى عمت المجتمعات باسم التقدم والحرية ، وهذه الابتكارات التى زودت الناس بوسائل القطيعة والتكبر ، ومكنتهم من التناز المقيت ، ووضعت بين أيديهم أسباب الدمار والفناء فالإسلام لا يعتبر شيئا منها تطورا حقيقيا ولو أتى بالعجب العجاب .

إن الإسلام لا ينظر الى التقدم العلمى فى مصعد التفوق الحضارى من حيث هو تقدم علمى أو تفوق حضارى ، ولكنه ينظر إليه من خلال عوائده على الإنسانية فى بيئاتها المختلفة ، وظروفها المتباينة ، وأوضاعها المتفاوتة ، فبقدر ما يحقق العلم للبشرية من الفوائد يحظى من الإسلام بالتأييد والمؤازرة .

والإسلام ينبذ الأنانية والعنصرية لأنه دين البشرية كلها شاء الناس أم أبوا ، لأن الله سبحانه قد أمر الناس جميعا بالدخول فيه ، فالرسول محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم - قد أرسل إلى الناس كافة .

ولهذا فإنه ينشد السعادة والفائدة لكل الناس فى الحقوق العامة لا فرق فيها بين عربى وعجمى ولا أبيض وأسود ، ولا فقير ولا غنى ، ولا مسلم وغير مسلم ، ولكن الذين يرفضون الإسلام ويتأبون عليه قد حرموا أنفسهم من نصيبهم من تلك السعادة ، وليس الذنب فى ذلك إلا ذنب الذين يرفضون الإسلام ، ولا يتخذونه منهج حياة .

إن الإسلام قد أقام حضارته على مبادئ سامية وأواصر وثيقة ، وجعل من أهم هذه المبادئ ، المساواة ، فالناس جميعا ولد آدم ، وجميعهم أبناء جواء ، فهو إذا أخوة ، لا يتفاخرون بنسب ولا عرق ، وكيف وأبوهم واحد وأمهم واحدة ؟ ولا يتفاضلون بقومية ولا وطنية لأنهم يعيشون على أرض واحدة .

وبهذا قطع الإسلام كل أسباب التفاخر بين الناس ، وأغلق باب التفاضل بما لا دخل لهم فيه ، وفتح بابا واحدا يمكن للناس كل الناس التنافس فيه بالجهد الشخصى ، والتفوق الذاتى وهو باب العمل الصالح . وإفراغ الطاقة فى البر والتقوى بكل ما تتسع له الكلمة من المعانى ، وعلى هذا فالعمل الذى يعم نفعه المجتمع أو أكبر قدر منه هو أعظم من الأعمال

القاصرة على الشخص نفسه ؟ وأضحى في ميزان المجتمع المسلم ، ومن هنا كان حث الإسلام على التعاون ، ودعوته إلى الاجتماع ، وعلى هذا المعنى الرائع يدل قوله - عليه الصلاة والسلام - : « مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد ، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر » (١) .

ويوضح هذا المعنى كذلك قول أمير المؤمنين - عثمان بن عفان الذى يروى عنه :
(المؤمن للمؤمن كاليدين تغسل احدهما الأخرى) .

الدافع والتطور :

والتطور نتيجة حتمية للدوافع التى تحفز الإنسان الى التطلع للأكمل والأرفع وهذه الدوافع سواء كانت ذاتية منبعثة من داخل النفس الإنسانية أم كانت خارجية كالحوافز المادية والمعنوية كلها ذات أثر بالغ في التطوير سواء كان في المخترعات أم في الفكر والسلوك أم في أساليب الحياة وأنماطها .

والإيمان بالله من أعظم الدوافع التى تدعو إلى التطور ، ذلك لأن المؤمن يعتقد بأن وعد الله حق ، وأن أجله محدود ، ورزقه مضمون ، وهو مطالب بالعمل حتى يفارق هذه الحياة .

لهذا فهو مقدم لا يهاب المغامرات متى كان ذلك مطلوباً شرعاً ، كريم لا يخشى الفقر ، مُجِدُّ لا يعرف الملل ، وتلك هى الموصفات التى تدعو إلى الابتكار والتطوير والإبداع .

فالشجاع المقدم لا يرهب الفشل ، والكريم المعطاء يبذل في سبيل تحقيق آماله ، والمجدد الدؤوب لا يمل من الدأب حتى يصل إلى مرامه أو يهلك دونه وقديماً قيل :
أخلق بذى الصبر أن يحظى بحاجته ومدمن القرع للأبواب أن يلجا

إن المؤمن إذا سمع قول الرسول - صلى الله عليه وسلم : إذا قامت القيامة وفي يد أحدكم فسيلة فإن استطاع أن يغرسها قبل أن تقوم القيامة فليغرسها ، لا يسعه إلا أن يواصل العمل ليل نهار ، ويبذل جهده صباح مساء ، وكيف لا ونتيجة هذا السعى ستعرض على الله ، وثمار هذا البذل ستكون في كفة حسناته يوم يلقى الله ، وكيف لا والأمر الرباني الكريم يلاحقه في كل حين . (وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ، وستردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) (التوبة / ١٠٥) .

(١) مسلم وأحمد في المسند عن النعمان بن بشير .

والرسول صلى الله عليه وسلم - يحرص على الاحتراف واتخاذ المهنة ، « ما أكل أحد طعاما قط خير من أن يأكل من عمل يده ، وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده » (١) .

ولما سمع الخليفة الثالث عثمان بن عفان - قول الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، « من بنى لله مسجدا يتغى به وجه الله بنى الله له مثله في الجنة » (٢) فهم من ذلك تحسين البناء وتطويره حتى يكون بيته في الجنة بقدر تحسينه للمسجد وإتقانه ، ومن هنا بنى المسجد بالحجارة المنقوشة ، وجعل أعمدته من الحجارة بدلا من جذوع النخل ، وسقفه بالساج بعد الجريد ، وجصه ، وأحكمه .

إن الدوافع التى حددت بعثمان أن يفعل ذلك على غير سابقة دوافع ذاتية ؛ ألم تر أنه أراد أن يكون بيته في الجنة على غرار بناء المسجد وإتقانه ، إن رغبته فيما عند الله ، وإيثاره الآخرة على الدنيا هما الدافعان الحقيقيان لهذا التطوير والتجديد .

وعثمان - رضى الله عنه - وإن تعرض بسبب ذلك للنقد والقليل والقال ، إلا أن هدفه كان أسمى من أن يحجزه عنه نقد أو اعتراض ، فالدافع هنا هو سبب ذلك الإبداع في البناء ، وتطلع عثمان - رضى الله عنه - إلى ما عند الله كان القوة الدافعة التى جعلته يستهين بعقبات الدنيا مهما كان حجمها ، ومهما كانت عواقبها .

والغرائز التى أودعها الله في الإنسان تأتى في الدرجة الثانية من دوافع التطوير والإنتاج ، فحب التملك ، والرغبة في الاستطلاع ، وغريزة المنافسة ، كل أولئك دوافع حقيقية ينبعث عنها أروع آيات التجديد والابتكار .

فغريزة التملك تدعو إلى الاقتناء والحرص ، وحب الاستطلاع يكشف الجوانب الخفية للإنسان ، وغريزة المنافسة تؤدي إلى التطوير والإبداع ، وتطلع النفس إلى الأحسن والأكمل يجعله لا يقف عند حد ، بل يظل يطور ويجدد ، ويبذل ويتكسر ما دام حيا .

ويدخل في هذه الغرائز الخبرات التى يستفيد منها الإنسان من ممارسته لعمل ما فاكسب الخبرات يجعل المرء يعيد النظر في كل ما حوله ، ويعالجه في ضوء الخبرات المستجدة في حياته ، ليتجنب المضار ، ويكتسب المنافع وليصل إلى أرقى ما وصل إليه العقل البشرى .

(١) رواه أحمد في المسند .

(٢) رواه البخارى ومسلم .

وللمسلمين في ذلك قصب السبق ، فانهم لما أنشأوا المدن كالبصرة والكوفة والفسطاط وواسط والقيروان وغيرها ، بدأوا بناءها بالقصب ، ورأوا أن ذلك أخف حملاً ، وأقل مؤونة ولكن النار داهمتهم فأكلت بيوتهم ، فلم تبق ولم تذر ، فبنوا باللبن والقصب ، حتى عرفوا الحجارة فبنوا بها .

وأسسوا بيوتهم على نظام الطابق الواحد ، ثم دعت الحاجة الى تعدد الطبقات ، فرفعوا إلى ثلاث .

وكان البناء ساذجا بغير تخطيط ، فرأوا في النقوش والزخرفة زينة يجمل أن تتحلّى بها البيوت ففتنوا في ذلك وأبدعوا ، وأزالوا الأزقة الضيقة ، وخططوا الشوارع والميادين وحددوا أماكن الأسواق والحمامات والمرافق العامة . وظل التطوير شأن المسلمين حتى وصلوا الى إنشاء المجاري لتصريف المياه الزائدة وغير المستفاد منها ، وبنوا الجسور ومهدوا الطرق .

وهناك أمر هام ينبغي ألا يغفله الباحث ، وهو دور الأخلاق والقيم في التطور والبناء ، وهذا ولاشك أمر حيوى يجب أن يحظى بالعناية والتقدير من الباحثين والمفكرين ، فالناس إنما يخططون ويبتكرون حسبما ينطبعون عليه من الأخلاق أو التفسخ ، وما يعتنقونه من الفضائل أو الرذائل .

وإنه مما لا شك فيه أن الفضائل والأخلاق الكريمة تتجه بصاحبها إلى ما يتعارض كلية مع اتجاه التفسخ والرذائل ، فلكل من الفريقين اتجاه يعمل جاهدا من أجل الوصول إليه ، فالوقار واحترام مشاعر الآخرين ، وغض البصر والاهتمام براحة الجيران ، والتعاون القائم على أساس المحبة والعدالة ، كل ذلك يستدعى نمطاً معيناً يؤدي إلى تحقيق المراد ، وبالعكس من يتصف بضد تلك الأخلاق .

ومن هنا كان للاستقامة أثر إيجابي في مضمار التطور إلى الأفضل من الأعمال ، ذلك لأن الاستقامة في مفهوم الإسلام هي الاعتدال في كل الأمور أو هي التوسط بين طرفي النقيض بحيث لا يميل صاحبها إلى الإفراط أو التفريط ، ولا إلى الإسراف أو التقثير ، ولا إلى التهور أو الجبن ولا إلى التفسخ أو الرهينة ، ولهذا كانت الاستقامة دافعا إلى البحث عن الأفضل من الأقوال والأعمال ، فهي إذاً دافع إلى التطوير والتشديد .

وبقدر ما تكون تلك الدوافع الذاتية المنبثقة من النفس البشرية عوامل مهمة ومؤثرة على التطور الإنساني ، وبقدر ما يكون الإبداع في التطور والرقى ناجماً عن تلك الدوافع يكون الإنسان سعيداً متمتعاً بكل مباحج الحياة ، آخذاً من متاعها الحلال الطيب بقدر ما

يحتاج . (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ، قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة) (الأعراف / ٣٢) .

وليست الدوافع الخارجية بنوعيتها المادي والأدبي بأقل تأثيراً في عملية التطوير في حياة الناس من الدوافع الذاتية ، بل لها من الأثر في التطوير والإنتاج ما يضعها مع الدوافع الذاتية في صف واحد ، فمنح الجوائز للمبتكرين ، وتقدير الأمة لأبنائها المبرزين من الدوافع الحقيقية التي لا ينبغي إغفالها أو السكوت عنها ، بل يجب إبرازها كعوامل لها خصائصها في تطوير الحياة وتقدمها .

ومن أجل هذا ، وتقديراً لأثر تلك الدوافع الخارجية رصدت الأمم الجوائز المادية والأدبية فجائزة نوبل وجائزة الملك فيصل - رحمه الله - وغيرهما من الجوائز قد أثمرت وآتت أكلها ، ولها من الفوائد والنفع على العالم ما نلمس فوائده في المجالات التي رصدت لها .

وكلمة أخيرة في الموضوع يجب ألا تنسى ، تلك هي : أن التطور لا يختص بمجال الاختراع والإبداع ، في الجانب العملي من حياة الإنسان ، ولكنه ينساق إلى مجالات شتى وغير محصورة في إطار مهمات ذلك الإطار .

فهناك التطور الفكري الذي يللمسه الإنسان في نفسه وفي غيره عندما ينتقل من بيئة قروية أو بدوية إلى بيئة حضرية ، وما قصة علي بن الجهم مع الخليفة العباسي مما يغيب عن الذهن ، فالشاعر - علي بن الجهم - قد جاء من البادية ، ووقف أمام الخليفة ليمدحه فقال :

أنت كالكلب في الحفاظ على الود وكالتيس في قراع الخطوب

وكان الخليفة فطنا أريباً حين سمع ذلك : فأدرك أن ذلك القول لا يزيد عن انعكاسات خلفتها البيئة في نفس الشاعر ، فأمر بإقامته في قصر منيف تحيط به الحدائق الغناء والزهور الباسمة وترك الشاعر فترة في ذلك العيش الرغد ، والحياة البهجة ، ثم جيء به لينشد الخليفة بعض شعره فأنشده :

عيون المهايين الرصافة والجسر جلبن الهوى من حيث أدري ولا أدري
فأين هذا من ذاك ، وأين الثرى من الثريا ؟

وهناك تطور آخر في السلوك ، فكثيراً ما ينشأ الإنسان في بيئة زراعية أو صناعية فيتأثر بسلوك معين تمليه عليه طبيعة البيئة التي نشأ فيها ، فإذا انتقل من هذه البيئة إلى

بيئة علمية مثلاً ، وترك معاملة الشجر والزرع ، ومراقبة الطيور والضرع ، وودع حياة المصنع والمعمل أخذ يتهدب سلوكه ويتشكل بحسب الحياة الجديدة التى يحياها ، فهو يتخير الألفاظ اللينة ، ويتكلم بصوت معتدل ، ويفكر طويلاً قبل أن يقدم على ما يريد ، وذلك نوع من التطور ملحظ في مثل تلك الظروف .

وهناك التطور في أسلوب الحياة التى يتعامل به الإنسان من غيره سواء كان ذلك في المأكل والمشرب ، أم كان في الأخذ والعطاء إلى غير ذلك من متطلبات الحياة .

وهكذا يجد الباحث نفسه أمام تطور مطرد يسير في رحاب الإسلام في نواحي الحياة المختلفة في الصناعة والفن ، في السلوك والفكر ، في الأكل والشرب ، في العطاء والأخذ وفي كل ما يمت إلى الإنسان بصلة ، ويجد أن هذا التطور نتيجة حتمية لدوافع ذاتية أو خارجية بحيث لو توقفت تلك الدوافع لركد الكون وأسن ، وتوقفت عقارب الساعة تبعاً لتوقف العقل البشرى من الإنتاج والتطور .

والله يقول الحق وهو يهذى السبيل صلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله سيدنا وإمامنا محمد وآله وصحبه .



السلامة

التَّفْسِيرُ



أَصُولُهُ

سَبِيلُ الْفَلَاحِ

للشيخ أبي بكر الجزائري

رحمه الله تعالى

يقول الله تعالى :

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ، وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ، وَجَاهِدُوا

فِي سَبِيلِهِ ، لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ .

(الآية ٢٩ من سورة المائدة)

بين يدي تفسير الآية :

أخرج ابن كثير رحمه الله تعالى في تفسيره عن ابن أبي حاتم بسنده إلى عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رجلاً أتاه فقال يا عبد الله اعهـد إليّ ، فقال : إذا سمعت الله تعالى يقول : (يا أيها الذين آمنوا) فارعها سمعك ؛ فإنه خير يأمر به ، أو شرٌ ينهى عنه .

فهذا القول من عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يعتبر غاية الفقه ، وغاية النصـح . أمّا كونه غاية الفقه فقد دلّ عليه ما فهمه من أن الله تعالى إذا نادى عباده المؤمنين لم يُنادهم إلا لخير يريدهم أن ينالوه ، أو لشرٍ يريدهم أن يحذروه ، أمّا أولاً : فلأن الله تعالى منزّه عن اللعب والعبث فلا يمكن أن يناديهم لغير أمرٍ يهمهم في حياتهم ، وأمّا ثانياً فلأنّ ولايته تعالى لهم تستلزم هدايتهم وإرشادهم لما يُنجيهم ، ويكملهم ويسعدّهم .

وأما كونه غاية النصـح ؛ فلأن العبد إذا أخذ نفسه على أن يصغي دائماً لنداء الله تعالى فيعي عنه ما يقول له ويدعوه إليه من فعل خير أو ترك شرٍ فيفعل الخير ويترك الشر ، فإنه ينجو حتماً ويكمل ويسعد ، وهذا ما يرجوه كل عاقل ويعمل له طوال حياته .

مباحث ألفاظ الآية :

آمنوا : الإيمان التصديق الجازم . فأمنوا معناه صدقوا بوجود الله رباً وإلهاً وبلقائه وعداً حقاً ، وبوحيه ورسله حقاً وصدقاً .

تقوى الله تعالى المأمور بها في الآية هي الإسلام لله تعالى بطاعته فيما يأمر به ويدعو إليه من الإيمان وصالح الأعمال ، وفيما ينهى عنه ويزجر من الشرك والمعاصي .

وابتغوا إليه الوسيلة : الابتغاء : يقال ابتغى الشيء يتبغىه إذا طلبه ، والوسيلة : ما يتوصل به إلى تحقيق غرض ما صالحاً كان أو فاسداً وهي هنا الوسيلة - طلب ما يتوصل به إلى رضوان الله تعالى ومحبتة ، والحظوة لديه من القرب والكرامة .

وجاهدوا : الجهاد بذل الجهد واستفراغ الوسع . والجهاد المأمور به هنا : بذل الجهد في إصلاح النفس والناس .

في سبيله : سبيله تعالى هي ما يوصل العبد إلى إصلاح نفسه وإصلاح غيره : فينجو ويكمل ويسعد في الدنيا والآخرة .

لعلكم تفلحون : لعل هنا تعليلية أى اتقوا وتوسلوا وجاهدوا لتفلحوا . والفلاح : الفوز وهو النجاة من النار ، ودخول الجنة دار الأبرار ، مع ما يسبق ذلك من كمال ، وطهارة ، وعزة ، وكرامة في دار الدنيا قبل يوم القيامة .

بيان معنى الآية :

اعلم أخى القارىء فتح الله علينا وعليك أن هذه الآية الكريمة المباركة قد اشتملت على ثلاثة أوامر إلهية موجهة كلها إلى المؤمنين به تعالى وبلقائه ، وبوحيه ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، وهذه الأوامر الثلاثة هي **الأمر بتقواه عز وجل ، وبطلب الوسيلة إليه ، والجهاد في سبيله** . كما اشتملت على علّة هذه الأوامر الثلاثة وهي الفلاح المترتب على فعلها ، والفلاح هو الفوز بالنجاة من المرهوب ، والظفر بالمرغوب ، وبعبارة أوضح : الفلاح هو الكمال ، والسعادة في الدنيا والآخرة . وإليك شرح هذه الأوامر علّك تقوم بها فتفوز كما فاز بها أهلها .

١ - الأمر بالتقوى ، ومعناه : اتقاء عذاب الله تعالى المترتب على مخالفة أوامره وسننه في خلقه ، ويتم للعبد هذا الاتقاء إذا هو أطاع الله تعالى ، وأطاع رسوله صلى الله عليه وسلم فيما أمرا به من العقائد والعبادات ، وفيما نهيا عنه من الشرك والمعصيات .

٢ - ابتغاء الوسيلة إليه تعالى وهو طلب التقرب إليه عز وجل بأداء الفرائض مصحوبة بنوافلها ؛ إذ لكل فريضة نافلة ؛ للحديث الصحيح : « ما تقرب إلى عبدى بشئ أحب إلي مما افترضت عليه ، وما يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه الحديث » .

وأما التعليق على التوسل فإننا نقول للقارىء الكريم : إن التوسل الصحيح النافع هو ما بيناه في شرح جملة « وابتغوا إليه الوسيلة » . وليس ما عليه أكثر العوام من الذبح على أضرحة الأولياء والنذر لهم ، والاستغاثة بهم ، ودعائهم ، والعكوف على قبورهم وشد الرحال إليها ، وسؤال الله تعالى بحقهم وجاههم . ليس هذا من التوسل في شئ وإنما هو من الشرك بعبادة الله تعالى . والله يقول فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ..

كما أن قول العوام اللهم إنى أسألك بجاه نبيك أو فلان ، واللهم إنى أسألك بحق فلان أو فلان ليس من التوسل في شئ ؛ لأن التوسل أن تقوم بعمل صالح شرعه الله ليكون قربة لعباده يتقربون به إليه فتفعله ثم تسأل الله تعالى بعده فيعطيك سؤالك أما قول المرء أسألك بجاه فلان أو بحق فلان فإنه لا معنى له ، إذ لم يشرعه الله دعاءً ولا ذكراً ولا عبادة فكيف إذا يعطى عليه ويستجيب لصاحبه ؟؟

وأغلب الظن أن التوسل بجاه فلان وحق فلان . كان من وضع غلاة الباطنية والزنادقة من أجل صرف العبد المسلم عن الوسائل المشروعة النافعة إلى وسيلة لا تشفع ولا تنفع ، ولكن تضر وتغر ، والعياذ بالله تعالى .

٣ - الجهاد في سبيله تعالى وهو بذل الجهد ، وما في الطاقة والوسع في مدافعة النفس عن اتباع هواها المفضى بالعبد إلى ترك العبادة التي خلق لأجلها ، ولا يكمل ولا يسعد إلا بها . وفي حملها على أن تتعلم أمور الدين ، وتعمل بها ، وتعلمها غيرها من الناس ..

وهذا جهاد ، يستلزم جهاد أهل الفسق والخروج عن طاعة الرب ، وذلك بحملهم على التزام حدود الشرع بواسطة الأمر والنهي ، المصحوبين بالترغيب والترهيب ، وهى

الموعظة الحسنة المأمور بها في قوله تعالى : « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » .

وجهاد الشيطان عليه لعائن الله ، وذلك بالتنبيه لكيفية ، ومعرفة تزيينه وإلغاء شبهه ، وعدم الإصغاء إلى وساوسه ، والاستعانة على ذلك بذكر الله تعالى ، والاستعاذة بجنابه عز وجل من كل فتنه وشروره .

وجهاد الكفار وهو أكبر من جهاد الشيطان . ويكون بالنفس والمال ، وذلك بقتالهم مع إمام المسلمين أو نائبه حتى يُسلموا لله رب العالمين ، أو يستسلموا لحكم المسلمين ، وبذلك يتمكن المؤمنون من عبادة ربهم حيث لم يُخلقوا إلا لها ، ولن يكملوا ولن يسعدوا في كلا حياتهم إلا بها وعليها .

وأخيراً أيها القارئ الكريم إن العبد المؤمن إذا امتثل هذه الأوامر الثلاثة فاتقى الله عز وجل ، وتوسل إليه بالإيمان وصالح الأعمال ، وجاهد أعداءه ليأمن من شرهم ، فيتمكن من العبادة التي هي سبب كماله وسعادته في الدنيا والآخرة ، ربح أعظم ربح وفاز أكبر فوز ، وذلك هو النجاة من ذل الدنيا وشقائها ، وعذاب الآخرة وخزيها ، ودخول الجنة والتمتع بنعيمها . قال تعالى « فمن رُحِزَ عن النار وأُدخل الجنة فقد فاز » .

هداية الآية :

إن هذه الآية كغيرها من الآيات القرآنية الكريمة تحمل الهدى للمؤمنين ، والموعظة للمتقين ، والرحمة والبشرى للمسلمين . وهذه بعض مظاهر ذلك :

(١) : في نداء الله تعالى للمؤمنين بعنوان الإيمان - يا أيها الذين آمنوا - إشعار بتكريمهم وتقدير لشرفهم ، وعلو منزلتهم ، وضمن ذلك تذكيرهم بما يتطلبه إيمانهم من الاستعداد للعمل والجهاد ، وما يستلزمه من الطاعة بالاستجابة لله والرسول صلى الله عليه وسلم والامتثال :

(٢) : في الأمر بالتقوى القائمة على أساس فعل المأمور ، وترك المنهى إعداد للمؤمن لأن يكمل في معارفه ، ويُسَمَّوْ بأخلاقه ، ويظهر في نفسه ، فيتأهل للقيادة والسيادة في الدنيا ، والسعادة بالنعيم المقيم في الدار الآخرة . بعد أن يكون قد شرف بولاية الله تعالى ، وفاز بمحبته ، إذ بإيمانه وتقواه يحصل على ولاية الله . قال تعالى : « ألا إن أولياء الله

لا خوفَ عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون » . فجعل تعالى شرط الحصول على الولاية : الإيمان والتقوى .

(٣) في الأمر بالتوسل فتح الباب للعبد ليقرب ويُحِبَّ ويرضى ، وهو نعيم روحى ما فوقه نعيم . وكمال نفسىً دونه كل كمال ، وما كان هذا ليحصل للعبد لولا أن الله تعالى فتح له ، وفتح عليه . قال تعالى في حديث صحيح (من أذى لى ولياً فقد أذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدى بشيء أحبَّ إلى مما افترضت عليه ، ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يَبْطِشُ بها ، ورجله التى يمشى بها ، ولئن سألنى لأعطينه ، ولئن استعاذنى لأعيننه . وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددى عن قبض روح عبدى المؤمن ، يكره الموت وأكره مساءته ، ولا بدَّ له منه » . فتح على العبد باب الإيمان والتقوى فأمن واتقى . وفتح له باب التوسل والتقرب فتوسل وتقرب فأحبَّ وأذني وقرب ، وفاز بالخلد والرضوان .

(٤) في الأمر بالتقوى ، والتوسل ، والجهاد دعوة المؤمن إلى العلم ، والمعرفة ، والمفروض أن تكون حاصلة له قبل القول والعمل ، إذ لا يتأتى للعبد أن يتقَى وهو لا يعرف ماذا يتقَى ، ولا أن يتوسل وهو لا يعرف بماذا يتوسل ، ولا أن يجاهد وهو لا يعرف من يجاهد ، ولا بماذا يجاهد ؟ ولا ما هى الغاية من جهاده ؟ ، ومن هنا كان المؤمن مُلزماً بطلب العلم ، والحصول عليه ، ومهما كان الثمن ، وكانت المشقة ، إذ لا يخطو خطوة واحدة في مضمار طلب النجاة ، والكمال ، والإسعاد في الدارين إلا بعد العلم والمعرفة . ولذا لا يوجد وليُّ الله تعالى من عباده جاهل به تعالى ، وبالطريق إليه المتمثلة في معرفة محابه ، ومساخطه من الاعتقادات ، والأقوال ، والأفعال .

(٥) في الأمر بالجهاد في ميادين الأربعة التى مرت أنفاً وهى جهاد النفس ، وجهاد الشيطان ، وجهاد الفساق ، وجهاد الكفار . في الأمر به دفع للمؤمن إلى القوة والكمال الذاتى ، والخلقى ، والروحى . تلك القوة التى بدونها لا يكمل ، ولا يسود ، ولا يقود . إنه بجهاده فى هذه الجبهات الأربعة وبانتصاره فيها يكون قد أمن لنفسه المناخ الصالح ، والساحة النقية للعبادة الحرة . والترقى فى مدارج الكمال فيها ، بأداء الفرائض ، والنوافل مع التخلّى عن النقائص ، والرذائل حتى يصل إلى مستوى الحب ، فيعلن فى السماء عن حبه ، ويلقى له القبول فى الأرض فلا يراه عبد صالح مثله إلا أحبه .

هذا بعض ما فى آيتنا هذه من هداية ، والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم .

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا
وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ
عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَايِمٌ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ
مِّن قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ
خَبِيرًا ① لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي
الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ
عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ
الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ② دَرَجَتٍ مِنْهُ
وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ③

”سورة النساء“

الْحَدِيثُ أَصْوَدُهُ

حُكْمُ رُؤَاةِ الْحَدِيثِ النَّزِيلِ سَكَتَ عَنْهُمْ أُمَّةُ الْجَمْعِ وَالْقَدْرِ للشيخ عدا ب الحمش

- ١ -

مقدمة في كتب أئمة الجرح والتعديل المعين

لن أذهب في هذا المبحث بعيداً ، ولن أستعرض كل كتب الجرح والتعديل ، وإنما أقصر على الكتب التي اعتبر الشيخ سكوت أصحابها توثيقاً للراوى . فأبين منهج صاحبها - ان كان قد حدد لنفسه منهجاً ، والا تلمست ذلك بنفسى مستمداً العون من الله تبارك وتعالى .
١ - كتاب التاريخ الكبير للإمام البخارى (١) :

ان الناظر في كتاب التاريخ الكبير للبخارى - اليوم - يجده قليل الجدوى بالنسبة للحكم على الرجال ، اذا ما قورن بميزان الاعتدال ، أو تهذيب التهذيب ، أو التقريب وغيرها . وما ذلك إلا لأن طلبة العلم اليوم يستقون معلوماتهم عن الرجال والرواة من خلال ما دون وكتب ، بينما كان طلبة العلم في عصر البخارى يعتمدون فى معرفة أحوال الرجال على المشافهة والسماع . وما حفظوه فى الحل والترحال ، ولم يكن الكتاب إلا لإثارة الذاكرة واستيقاظها اذا غفت .

يؤيد ما ذكرت قول الخطيب البغدادي فى تاريخه . فكتاب التاريخ الكبير لأئمة المؤمنين فى الحديث الإمام محمد بن اسماعيل البخارى من هذه الكتب التى عنيت بتراجم

(١) هو شيخ الإسلام وإمام الحفاظ محمد بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزبة الجعفى - مولاهم - البخارى صاحب الصحيح والتواريخ الثلاثة ، والأدب المفرد ، وخلق أفعال العباد وغير ذلك ، وشهرته بكتابه « الجامع الصحيح » . وهو أصح كتب السنة على الإطلاق . ولد البخارى عام أربعة وتسعين ومائة وتوفى سنة ست وخمسين ومائتين رحمه الله تعالى . انظر تذكرة الحفاظ للذهبي ٥٥٦ / ٢ . وطبقات الحفاظ للسيوطى ٢٤٨ .

الرجال . وقد اتبع فيه البخارى طريقة الإيجاز . وروى عن البخارى باسناده أنه قال : « قل اسم في التاريخ الا وله عندى قصة إلا أنى كرهت تطويل الكتاب » (١) .

ولا يخفى أن هذا الإيجاز غرضه تسهيل الحفظ على طلاب العلم . وحين العرض على الشيخ المؤلف يحدثهم بحال كل راو من جرح أو تعديل فيحفظون ذلك أو يكتبونه على حواشى دفاترهم .

فالجواب إذن أن ننظر إلى كتاب « التاريخ » على أنه من أوائل المصنفات التى وصلتنا فى الرجال وكل من جاء بعد البخارى فقد اعتمد على كتابه . وتتبع أحوال رجاله . ونسق بعض تراجمه ونحو ذلك . ولقد كان للتاريخ الكبير قيمة علمية كبرى فى عصره . فقد أسند الخطيب إليه أنه قال « لو نشر بعض اسنادى ! هؤلاء لم يفهموا كيف صنفت كتاب التاريخ ولا عرفوه » .

وأسند اليه أيضاً قوله « أخذ اسحاق بن راهويه كتاب التاريخ الذى صنفت . فأدخله على عبد الله بن طاهر . فقال : أيها الأمير . ألا أريك سحراً ؟ ! قال : فنظر فيه عبد الله بن طاهر فتعجب منه وقال : لست أفهم تصنيفه » (٢) وهذا ليس كبيراً على كتاب التاريخ إذا استحضرنما ما فيه من علوم وأسانيد وتذكرنا العصر الذى كتب فيه . وليس بكثير على مثل الإمام البخارى الذى يقول فيه تلميذه الإمام الترمذى :

« لم أر أحداً بالعراق ولا بخراسان فى معنى العلل والتاريخ ومعرفة الأسانيد أعلم من محمد بن اسماعيل البخارى » (٣) .

ومن تتبعى لكثير من رجال « التاريخ » يمكننى أن أعطى صورة موجزة عن منهج البخارى فى تاريخه تتلخص فى النقاط التالية :

١ - لقد رتب الإمام البخارى تاريخه على حروف المعجم « ا . ب . ت . ث » كما رتب هؤلاء على أسماء آبائهم مرتبين على الترتيب الأبجدى - كما قال فى مقدمة كتابه . إلا أنه قدم من اسمه « محمد » على سائر الأسماء لشرف هذا الاسم الكريم .

٢ - ابتدأ بذكر ترجمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونسبه إلى آدم عليه الصلاة والسلام بعد أن قدم لذلك بمقدمة بين فيها فضل قريش على الناس . وذكر شيئاً من صفاته

(١) تاريخ بغداد ٧ / ٢ .

(٢) تاريخ بغداد ٧ / ٢ .

(٣) ما سبق ٢ / ٢٧ .

صلى الله عليه وسلم . ومدة بعثته وذكر كيف بدأ التاريخ الهجرى فى عهد عمر بن الخطاب
ثم ذكر تاريخ وفاة النبى صلى الله عليه وسلم .

٣ - وخطته : أنه يذكر أسماء الصحابة ثم التابعين ثم من بعدهم فى كل حرف من
الحروف .

٤ - وتراجم البخارى لرجاله تتراوح بين الطول والقصر فيينا نجده يترجم لأحد
الرجال بسطر واحد كما فى ترجمته لمحمد بن عبد الله بن أسيد (١) ، ومحمد بن عبد
الرحمن بن فروة ، ومحمد بن عمرو اليافعى وغيرهم . إذا به يترجم لعبد الرحمن بن عبد
الله بن كعب بن مالك الأنصارى (٢) بأكثر من عشر صفحات .

٥ - غالب تراجم البخارى يذكر فيها (اسم الراوى واسم أبيه وجده وكنيته ونسبته إلى
القبيلة أو البلدة أو كليهما ، وقلما يطيل فى الأنساب ، ويذكر بعض شيوخ وتلاميذ صاحب
الترجمة ، وقد يذكر جميع الشيوخ والتلاميذ إذا كان الراوى من المقلين وغير المعروفين بطلب
العلم ليطييز حاله . كما يذكر نموذجاً من رواياته أو أكثر (٣) « .. ولا يقدم البخارى
معلومات وافية عن أحوال الراوى ، وإن ذكر أحياناً الصفات الجسمية والخلقية والعقلية
للرواة ... » (٤) .

٦ - ويستعمل البخارى ألفاظ الجرح والتعديل ، ويلاحظ تورعه عن استعمال ألفاظ
حادثة فى الجرح ، فغالباً ما يقول : فيه نظر ، يخالف فى بعض حديثه ، وأشد ما يقول : منكر
الحديث . وكذلك لا يبالغ فى ألفاظ التوثيق ، بل يكتفى بقول : ثقة ، أو حسن الحديث ،
أو يسكت عن الرجل (٥) .

٧ - وقد يسكت البخارى عن الراوى وما أكثر ما يسكت :

(١) انظر التاريخ الكبير / ١ ، ١٣٦ ، ١٦٠ ، ١٩٤ .

(٢) انظر ترجمته فى التاريخ الكبير ٥ / ٣٠٣ - ٣١٤ وقد دلنا على هذه الترجمة الدكتور العمري فجراه الله خيرا .

(٣) هذا إذا ذكر للراوى روايات ولكنه كثيراً ما يهمل هذه الناحية .

(٤) بحوث فى تاريخ السنة المشرفة للدكتور العمري ص ١٠ .

(٥) ما سبق : ١١٠ .

١ - فقد يسكت عن أئمة الثقات حيث ترجم للإمام الشافعي (١) بسطرين وسكت عليه ، كما سكت على الإمام (٢) أحمد بن حنبل ، وأحمد بن أشكاب وأحمد بن منيع وغيرهم .

٢ - وقد يسكت عن أناس مشهورين بالضعف أو النكارة كسكوته عن محمد بن أشعث بن قيس الكندي (٣) ، ومحمد بن إبراهيم الشكري وغيرهما .

٣ - وقد يسكت عن أناس مجاهيل كسكوته عن : محمد بن إبراهيم الباهلي (٤) ومحمد بن إبراهيم بن عبد الله الهاشمي (٥) . وإبراهيم بن اسحق (٦) عن الوليد بن أبي الوليد ، وإبراهيم بن اسحاق عن طلحة بن كيسان وغيرهم .

٤ - وقد يسكت البخاري عن أناس لم يعرفهم ، حتى إنه لم يفرق بين أسمائهم ، واليك بعض الأمثلة على ذلك :

١ - ترجم البخاري (٧) لمحمد بن قيس الأسدي الكوفي ، وذكر عنه عدة طرق ثم قال : وقال يحيى بن آدم : حدثنا أبو بكر النهشلي عن محمد بن قيس عن حبيب عن أبي ثابت عن طاووس في العتق . ثم قال : فلا أدري هو الأسدي أم لا ؟ .

٢ - وترجم لمحمد (٨) بن قيس عن أبي الحكم البجلي ثم ترجم لمحمد بن قيس المكي وختم ترجمته بقوله : « فلا أدري أهو الأول أم لا » .

٣ - وترجم لمحمد (٩) بن كليب بن جابر المديني يروى عن محمود ومحمد ابني جابر . ثم قال : « وعن موسى بن شيبة عن محمود بن كليب عن محمد بن جابر عن جابر ثم قال : فلا أدري ، هذا أخوه أم لا ؟ » .

(١) التاريخ الكبير / ١ / ٤٢ .

(٢) التاريخ / ٢ / ٤ - ٧ .

(٣) التاريخ / ١ / ٢٢ - ٢٦ .

(٤) التاريخ / ١ / ٢٣ .

(٥) التاريخ / ١ / ٢٦ - ٢٧ .

(٦) ما سبق / ٢ / ٢٧٣ .

(٧) التاريخ الكبير / ١ / ٢١٠ .

(٨) ما سبق / ١ / ٢١٣ - ٢١٤ .

(٩) ما سبق / ١ / ٢١٩ .

٤ - وترجم لإبراهيم (١) بن حنظلة عن أبيه روى عنه ابن المبارك . ثم قال في نهاية ترجمته ان لم يكن يعنى إبراهيم بن حنظلة - ابن أبى سفيان فلا أدري من هو ؟ » .

٥ - وترجم لإسماعيل (٢) بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن أبى ربيعة المخزومي ثم ترجم لإسماعيل بن إبراهيم بن أبى ربيعة . وختم ترجمته بقوله : « إن لم يكن هذا الأول فلا أدري ؟ » .

فيتضح من هذه الأمثلة وأمثالها أن في التاريخ الكبير رجالاً لم يتيقن البخارى حالهم ، بل هو - أحياناً - غير متأكد من أعيانهم . وهذا يفسر قوله الذى أوردناه في صدر هذا البحث « قل اسم فى التاريخ إلا وله عندى قصة » .

فهناك أسماء ليس لها قصص عند البخارى . فلا يمنع أن تكون القصة عنده دلالة على المعرفة .

٢ - كتاب الجرح والتعديل لابن أبى حاتم (٣) :

إن كتاب « الجرح والتعديل » من أجود المصنفات في علم الرجال فى العصر القديم ولا أريد أن أفصل منهج ابن أبى حاتم فيه ، وإن كان لزاماً أن أعرف به بكلمة وجيزة .

لقد استفاد ابن أبى حاتم من كتاب « التاريخ الكبير » للإمام البخارى ، فاستوعب في كتابه رجاله ثم ذهب يسأل أباه وأبا زرعة الرازيين عن رأيهما في كل راو من هؤلاء الرواة ، وكان الرجل ذا خبرة واسعة في هذا الشأن إلا أنه كان يتلمس آراء مشاهير النقاد ليتخلص من التبعة . ويؤيد ما قلته هذا شيان ،

١ - الأول ما ذكره هو في المقدمة (٤) فقال : « وقصدنا بحكايتنا الجرح والتعديل - في

(١) التاريخ الكبير ١ / ٢٨٣ .

(٢) ما سبق ١ / ٣٣٩ .

(٣) هو الإمام الحافظ الناقد شيخ الإسلام أبو محمد عبد الرحمن بن الحافظ الكبير أبى حاتم محمد بن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي الرازي ولد سنة ٢٤٠ وارتحل به أبوه فأدرك الأسانيد العالية له الجرح والتعديل وعلل الحديث . وصنف فى الفقه واختلاف الصحابة وكان بطلاً فى العلوم . توفى سنة ٣٢٧ انظر تذكرة الحفاظ للذهبي ٢ / ٢٢٩ - ٢٣٢ .

(٤) مقدمة الجرح والتعديل ٢ / ٣٨ .

كتابنا هذا - إلى العارفين به العالمين له متأخراً بعد متقدم إلى أن انتهت بنا الحكاية إلى أبي وأبي زرة . رحمهما الله ، ولم نحك عن قوم قد تكلموا في ذلك لقلة معرفتهم به » .

٢ - ما ذكره الذهبي (١) عن محمد بن مهرويه قال : سمعت ابن الجنيد قال : سمعت يحيى بن معين يقول : إنا لنطعن على أقوام قد خطوا رجالهم في الجنة من مائتي سنة !
قال محمد بن مهرويه : « فدخلت على ابن أبي حاتم ، وهو يحدث بكتاب الجرح والتعديل فحدثته بهذا فبكى وارتعدت يداه وسقط الكتاب وجعل يبكى ويستعبدني الحكاية » .

إلا أن ابن أبي حاتم الذي عرف أقوال النقاد المتمرسين وغيرهم ، قد كون لنفسه منهجاً في الرجال ، وعرف موضع كل رجل في سلم الجرح والتعديل ، وكان يختار للراوى من هذه الأقوال الكثيرة فيه ما هو الأليق بحاله ، حتى وإن نسب هذا القول لأبيه أو أبي زرة أو غيرهما . فانظر إليه وهو يقول :

« ونظرنا في اختلاف أقوال الأئمة في المسؤولين عنهم ، فحذفنا تناقض قول كل واحد منهم ، وألحقنا بكل مسؤول منهم ما لاق به ، وأشبهه من جوابهم » .
ولقد اتبع ابن أبي حاتم الاختصار في التراجم ، فهو يذكر اسم الراوى واسم أبيه وينسبه ويكنيه غالباً ، ويعرف ببلده ، يذكر بعض من روى عنهم ، وبعض من روى عنه ثم يعقب ذلك بالجرح أو التعديل إلا إذا كان الراوى غير مشهور فيذكر جميع من روى عنهم أو روى عنه ليتحدد موقع الراوى فإذا لم يعرف حال الرجل سكت عليه ولم يبين حاله . وقد قال ذلك عن نفسه بصريح العبارة فاستمع إليه في قوله (٢) « على أنا قد ذكرنا أسامى كثيرة مهمة من الجرح والتعديل كتبناها ليشتمل الكتاب على كل من روى عنه العلم ، رجاء وجود الجرح والتعديل فيهم ، فنحن ملحقوها بهم من بعد إن شاء الله تعالى » .

فهذه الفقرة من قول ابن أبي حاتم تشتمل على النقاط التالية :

- ١ - أن في الكتاب أسماء رواة لم يتكلم عليهم بجرح أو تعديل .
- ٢ - أنه كتب هذه الأسماء ليستوعب كل رواة الحديث .

(١) تذكرة الحفاظ ٢ / ٢٣١ .

(٢) المقدمة ٢ / ٣٨ .

٣ - أنه يأمل أن يتعرف إلى الجرح أو التعديل في كل راو ممن سكت عنه .
٤ - أنه إن عرف ذلك فسوف يلحقه بصاحبه . وهذا بين من قوله « فنحن ملحقوها
- أى ألفاظ الجرح أو التعديل - بهم - أى الرواة المسكوت عنهم - من بعد ... » .
وهذا يدلنا أيضا على أن ابن أبى حاتم قد ذكر أناسا فى كتابه لا يعرف حالهم
فسكت عنهم آملا أن يتعرف عليهم فيما بعد . ولكن لى نداء ربه قبل أن يصل فيهم الى
شئ .

وللشيخ محمد ناصر الدين الألبانى - حفظه الله - كلمة طيبة فى هذا المقام يحسن
الرجوع (١) إليها ، وسأذكرها فى مكانها من هذا البحث ان شاء الله تعالى .

٣ - كتاب الثقات لابن حبان (٢) :

لقد حدد ابن حبان فى مقدمة (٣) كتابه منهجه فى الرجال فقال :
« فكل من أذكره فى هذا الكتاب الأول فهو صدوق ، يجوز الاحتجاج بخبره إذا تعرض
خبره عن خصال خمس ... » إلى أن قال « وإنما أذكر الشيخ بعد الشيخ وقد ضعفه بعض
أئمتنا ووثقه بعضهم ، فمن صح عندى أنه ثقة بالدلائل النيرة التى بينتها فى كتاب « الفصل
بين النقلة » أدخلته فى هذا الكتاب لأنه يجوز الاحتجاج بخبره . فكل من ذكرته فى كتابى
هذا إذا تعرض خبره عن الخصال الخمس التى ذكرتها فهو عدل ، لأن العدل من لم يعرف منه
الجرح ضد التعديل ، فمن لم يعرف بجرح فهو عدل إذا لم يبين ضده ، إذ لم يكلف الناس
من الناس معرفة ما غاب عنهم ، وإنما كلفوا الحكم بالظاهر من الأشياء غير المغيب عنهم » .

ولا يخفى أن قول ابن حبان « العدل من لم يعرف منه الجرح ضد التعديل ، فمن لم
يعرف بجرح فهو عدل » يبين أن كل رجل غير معلوم بجرح فهو عدل !! مقبول الرواية .

قال ابن (٤) حجر « وهذا الذى ذهب إليه ابن حبان من أن الرجل إذا انتفت جهالة
عينه كان على العدالة إلى أن يتبين جرحه ، مذهب عجيب والجمهور على خلافه . وهذا هو
مسلك ابن حبان فى كتاب الثقات » .

(١) سلسلة الأحاديث الضعيفة ١ / ٣١١ - ٣١٣ وانظر ص ٣٢ من هذا البحث .

(٢) هو الحافظ العلامة أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد بن حبان الحنظلى التميمى البستى صاحب التصانيف صنف « الانواع
والتقاسيم » الشهير « بصحيح ابن حبان » و « الثقات » ومشاهير علماء الأمصار و « المجروحين » وغير ذلك . توفى سنة أربع وخمسين
وثلاثمائة . رحمه الله تعالى . تذكروا الحفاظ ٢ / ٩٢٢ .

(٣) الثقات لابن حبان ١١ - ١٣ مقتطفات .

(٤) لسان الميزان ١ / ١٤ .

وإليك أقوال بعض الأئمة في رواية مجهول الحال أو « المستور » بتعبير البعض قال الإمام جلال الدين المحلى فى شرح جمع (١) الجوامع « وتفرع على شرط العدالة ما ذكره بقوله : « فلا يقبل المجهول باطناً ، وهو المستور لانتفاء تحقق الشرط خلافاً لأبى حنيفة وابن فورك وسليم الرازى فى قولهم بقبوله اكتفاء بظن حصول الشرط ، فإنه يظن من عدالته فى الظاهر عدالته فى الباطن . وقال إمام الحرمين : يوقف عن القبول والرد إلى أن يظهر حاله بالبحث عنه » .

وقال أبو اسحاق الشيرازى : « لا يقبل الخبر إلا ممن تعرف عدالته . وقال أبو حنيفة : إذا عرف إسلامه جاز قبول روايته .

قلنا ، هو أن كل خبر لا يقبل من الفاسق ، لم يقبل من مجهول الحال كالشهادة ، ولأننا لو جوزنا قبول الأخبار ممن جهلت عدالته - ويوجد ضمن هؤلاء المجهولين كثير من أهل البدع والأهواء - لم يبق أحد من أهل البدع اذا روى ما يوافق بدعته ، فتتسع البدع ويكثر الفساد وهذا لا يجوز .

واحتجوا بأن النبى صلى الله عليه وسلم قال للأعرابى الذى شهد عنده الهلال : أتشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله ؟ قال : نعم ، وأمر بالصوم ، ولم يسأل عن العدالة . والجواب : هو أنه يحتمل أن يكون قد عرف عدالته فلم يسأل عنها (٢) .

قالوا : ولأن الأصل فى المسلم العدالة ، فوجب أن يحمل الأمر عليه . قلنا : لا نسلم بل الأصل فى الصبيان عدم العدالة لعلّة التحصيل والعقل ، وبعد البلوغ يحتمل أن يكون عدلاً ويحتمل أن يكون فاسقاً ، فوجب التوقف فيه حتى نعلم باطن الحال .

(١) شرح المحلى على جمع الجوامع ٢ / ١٥٠ ط مصطفى الحلبي الثانية .

(٢) والذي يبدو لى أن الجواب قاصر . وربما كان الجواب الصحيح أن يقال : لقد حدث أنس بن مالك والبراء وعلى بن أبى طالب وغيرهم أنهم كانوا لا يكذبون ولا يعرفون الكذب . فالصحابة كلهم غير متهمين فى حديثهم . ومن ثم فإن الصحابة كلهم عدول باتفاق أهل السنة بخلاف التابعين فمن بعدهم فليس لهم هذا الوصف على العموم . ومن ثم فإن العرب الجاهليين كانوا يحاربون رسول الله ولم يطلب منهم إلا شهادة أن لا إله إلا الله محمد رسول الله بآدى الأمر . ولكنهم كانوا يعلمون ماذا تعنيه كلمة التوحيد فمن آمن منهم انما آمن على ما يعلم بمقتضاها ومضمونها . وانه التجرد الكامل والتلقى الصحيح عن رسول الله . وهذا أمر غير متحقق فى العصور التى عاصرت الفتن والأهواء وان كان موجوداً لدى البعض .

ولأن هذا يبطل بالشهادة ، فإنها لا تقبل من المجهول - وإن كان الأصل فى الناس العدالة - فسقط ما قالوه (١) .

وقال القرافى المالكى « وقال أبو حنيفة يقبل قول المجهول ، وخالفه الجمهور فى ذلك لقوله عليه الصلاة والسلام « يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله » . فلولاً أن العدالة شرط ، لبطلت حكمة هذا الأمر فإن العدل وغيره سواء حينئذ . إلى أن قال : ولو نقل عن بعض قضاة الزمان أنه حكم بقول رجل ولم يذكر صفته حمل على أنه ثبتت عدالته ، فرسول الله صلى الله عليه وسلم أولى لاسيما وهو يقول « إذا شهد ذوا عدل فصوموا وأفطروا وانسكوا » فتصريحه عليه الصلاة والسلام بالعدالة يأبى قبول المجهول » (٢) .

وقال ابن النجار الحنبلى « لا تقبل رواية مجهول العدالة عند الأكثر منهم الإمام أحمد رضى الله عنه وأصحابه والمالكية والشافعية » .

وعن أحمد رواية ثانية ، تقبل وفاقاً لأبى حنيفة رضى الله عنه وأكثر أصحابه وابن فورك وسليم الرازى والمحجب الطبرى . ومن أصحابنا الطوفى ... وإطلاق القبول عن أبى حنيفة وأصحابه نقله كثير من العلماء (٣) .

وقال ابن مفلح فى أصوله « وقالت الحنفية إن رده جميعهم لم يقبل ، وإن اختلفوا فيه قبل ، وإن لم يرد ولم يقبل جاز قبوله لظاهر عدالة المسلم ولم يجب . وجوز القضاء بظاهر العدالة أما اليوم فتعتبر التزكية لغلبة الفسق » .

ونقل البرماوى عن صاحب (البديع) (٤) وغيره من الحنفية أن أبا حنيفة إنما قبل ذلك فى صدر الإسلام حيث الغالب على الناس العدالة ، فأما اليوم فلا بد من التزكية لغلبة الفسق » (٥) .

(١) التبصرة فى أصول الفقه ٣٣٧ تحقيق الدكتور محمد حسن هيتوط دار الفكر سنة ١٤٠٠ .

(٢) شرح تنقيح الفصول ٣٦٤ تحقيق طه عبد الرؤوف سعد طبعة الكليات الأزهرية .

(٣) انظر على سبيل المثال شرح المحلى على جمع الجوامع ١٥٠ / ٢ والتبصرة ص ٣٣٧ المدخل لابن بدران ص ٩٣ وتيسير التحرير ٤٨ / ٣ وغيرها .

(٤) البديع كتاب فى أصول الفقه الحنفى واسمه « بديع النظام الجامع بين أصول البزدوى والأحكام لأحمد الساعاتى الحنفى المتوفى سنة ٦٩٤ . انظر حاشية شرح الكوكب المنير ٤١٣ / ٢ .

(٥) شرح الكوكب المنير لابن النجار الحنبلى . تحقيق الأستاذين د . محمد الزحيلي ود . نزيه حماد ط . مركز البحث العلمى بجامعة أم القرى - مكة المكرمة .

هذه أقوال علماء المذاهب من غير الحنفية فلننظر ماذا يقول الحنفية أنفسهم في هذا الصدد ؟

وقال ابن الهمام « ومثله أى الفاسق - المستور وهو من لم تعرف عدالته ولا فسقه فى الصحيح فخبيره ليس بحجة حتى تظهر عدالته وروى الحسن عن أبى حنيفة كالعدل فى الأخبار بنجاسة الماء وطهارته ورواية الأخبار » .

ثم قال « مجهول الحال وهو المستور غير مقبول ، وعن أبى حنيفة فى غير الظاهر من الرواية عنه قبوله ما لم يردده السلف - وجهها - أى هذه الرواية - ظهور العدالة بالتزامه الإسلام ... ودفع وجهها بأن الغالب أظهر وهو الفسق فى هذه الأزمنة فيرد خبره به - أى بهذا الغالب ما لم تثبت العدالة بغير التزامه بالإسلام .

وقد ينفصل القائل بهذه الرواية بأن الغلبة للفسق فى غير رواة الحديث ولا سيما فى الماضين ويدفع هذا بأن كون الغلبة فى غير رواة الحديث إنما هو فى المعروفين منهم لا فى المجهولين منهم ؟

والاستدلال لظاهر الرواية بأن الفسق سبب التثبت قال تعالى (إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) فإذا انتفى الفسق انتفى وجوب التثبت وانتفاؤه أى الفسق لا يتحقق إلا بالتزكية ، ما لم ينتف الفسق تبقى شبهته وهى ملحقة بأصلها . وجعل الشارع الاستدلال لغير ظاهر الرواية ولا معنى له كما لا يخفى (١) اهـ .

فالإمام أبو حنيفة فى ظاهر الرواية يذهب مذهب الجمهور ، والرواية الأخرى مرجوحة ومعلوم أنه إذا جاءت عن أبى حنيفة روايتان أحدهما فى ظاهر الرواية والأخرى من طريق أخرى كانت طريق ظاهر الرواية هى المعتبرة عند الحنفية . ولذلك عاب أمير بادشاه الاستدلال لغير ظاهر الرواية ؟ ! فقال « لا معنى له ؟ ! » على أن كثيراً من الحنفية يقتصر على ذكر الرواية المرجوحة ؟ (٢) .

(١) انظر تيسير التحرير لأمر بادشاه ٤٨ / ٣ ط الحلبي .

(٢) انظر على سبيل المثال كشف الاسرار على البزدوى ٢ / ٣٨٦ فما بعدها .

هذه آراء بعض الأصوليين من أتباع الأئمة الأربعة . وقد ذكر نحواً من ذلك كله أئمة علوم الحديث ورجح ابن حجر التوقف في أمر مستور الحال فقال « والتحقق أن رواية المستور ونحوه مما فيه الاحتمال لا يطلق القول بردها ولا بقبولها ، بل هي موقوفة في استبانة حاله ، كما جزم به إمام الحرمين ، ونحوه قال ابن الصلاح فيمن جرح بجرح غير مفسر (١) » وقد ذكر المذاهب كلها الملا على القارىء في شرح النخبة ثم قال « ولو فرض فإرض التباس حال الراوى واليأس عن البحث عنها بأن يروى مجهولاً ، ثم يدخل فى غمار الناس ويعز العثور عليه فهى مسألة اجتهادية عندى .

والظاهر أن الأمر إذا انتهى إلى اليأس لم يجب الانكفاف ، وانقلبت الاباحة كراهية . كذا ذكره السخاوى « (٢) .

ولقد لخص لنا الأمير الصنعانى حكم رواية المجهول فقال : « قال المحدثون : فى قبول رواية المجهول خلاف وهو أى المجهول على ثلاثة أقسام :

١ - مجهول العين .

٢ - ومجهول الحال ظاهراً وباطناً .

٣ - ومجهول الحال باطناً .

(١) الأول مجهول العين ، وهو من لم يرو عنه إلا راو واحد .

(٢) والثانى مجهول الحال ظاهراً وباطناً مع كونه معروف العين . وفى قبول روايته ثلاثة أقوال ،

أ - أنه لا يقبل ، حكاه ابن الصلاح وزين الدين العراقى عن الجماهير وذلك لأن تحقيق العدالة فى الراوى شرط ، ومن جهلت عدالته لا تقبل روايته .

ب - يقبل مجهول العدالة ظاهراً وباطناً مطلقاً لأن معرفة عينه - برواية اثنين عنه - أغنت عن معرفة عدالته .

ج - التفصيل وهو أنه ان كان الراويان عنه لا يرويان إلا عن عدل قبل وإلا فلا .

(١) نزهة النظر لابن حجر ص ٥٠ .

(٢) شرح نزهة النظر للملا على القارى ص ١٥٥ . وانظر التقييد والايضاح ص ١٤٥ فما بعد . وانظر الكفاية للخطيب البغدادي ص ١٤٩ ط مطبعة السعادة مصر .

(٣) الثالث ، مجهول العدالة الباطنة ، والعدالة الباطنة هي ما يرجع إلى تزكية المزكين فهذا يحتج به من رد القسمين الأولين ، وبه قطع الإمام سليم بن أيوب الرازي لأن الأخبار مبينة على حسن الظن بالراوى . قال ابن الصلاح ، يشبه أن يكون العمل على هذا الرأى الأخير فى كثير من كتب الحديث المشهورة عن غير واحد من الرواة الذين تقادم عهدهم ، وتعذرت الخبرة الباطنة بهم « ا هـ » .

ومما سبق يتضح لنا أن المستور هو من علمت عدالته ظاهراً دون علم عدالة الباطن بالتزكية من المعدلين ، أما مجهول العدالة ظاهراً وباطناً فهو مجهول الحال وهو غير المستور على الصحيح أو قل إن مجهول الحال أعم من المستور . إذ كل مستور مجهول الحال ، وليس كل مجهول الحال مستوراً . فبينهما خصوص وعموم .

هذه الكتب الثلاثة هي أهم ما يخصنا فى هذا المبحث لأن كل من جاء بعد أصحابها اعتمد عليها . وسوف أشير باختصار الى منهج كل من ابن حجر والذهبى فى الجزئية التى تخص بحثنا فقط عند مناقشة دعوى الشيخ عليهم !!

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن
تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ

(سورة المجرات الآية ٦)

حول حديث الزباب

لشيخ أمين محمد سلام
المعلم العالي للدعوة الإسلامية

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وخيرته من خلقه صلى الله عليه وسلم .

أما بعد فإن أصدق الحديث كلام الله عز وجل ، وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة ، وكل ضلالة في النار .

أما بعد :

فهذا بحث أقدمه في شرح حديث الزباب ، راجياً من الله تعالى أن يكون معيني فيه مشكوراً ، وعملی فيه مقبولاً ، والله أسأل أن ينفع به من اطلع عليه ، إنه نعم المولى ونعم النصير .

النص النبوي الشريف :

حدثنا قتيبة حدثنا اسماعيل بن جعفر عن عتبة بن مسلم مولى بنى تميم عن عبيد ابن حنين مولى بنى زريق عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال : « إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه كله ثم ليطرحه فإن في إحدى جناحيه داء وفي الآخر شفاء » (١) وفي الرواية الثانية :
« إذا وقع الذباب في شراب أحدكم ، فليغمسه ثم لينزعه فإن في إحدى جناحيه داء والأخرى شفاء » (٢) (٣) .

سند الحديث :

الراوي الأول : قتيبة بن سعيد بن جميل بن طريف بن عبد الله الثقفي مولاهم أبو رجاء البغلاني ، وبغلان من قرى بلخ . قال ابن عدي : اسمه يحيى وقتيبة لقب . وقال ابن مندة : اسمه علي . قال ابن معين وأبو حاتم والنسائي : ثقة . ولد سنة ثمان وأربعين أو خمسين ومائة ، وفي الزهرة روى عنه البخاري ثلاثمائة وثمانية أحاديث ومسلم ستمائة وثمانية وستين حديثاً ، ومات لليلتين خلتا من شعبان سنة أربعين ومائتين ، وقيل سنة واحد وأربعين والله أعلم (٤) .

الراوي الثاني : اسماعيل بن جعفر بن أبي كثير الأنصاري الزرقى مولاهم أبو اسحاق القاري ، روى له الجماعة ، قال أحمد وأبو زرعة والنسائي : ثقة .
وقال ابن معين : ثقة وهو أثبت من ابن أبي حازم والدروردي وأبي ضمرة ، وهو صاحب الخمسمائة حديث التي سمعها منه الناس ، قال الخليلي في الإرشاد كان ثقة شارك مالكا في أكثر شيوخه ، مات ببغداد سنة مائة وثمانين للهجرة (٥) .

الراوي الثالث : عتبة بن مسلم التيمي مولاهم المدني ، وهو ابن أبي عتبة ، ذكره ابن حبان في الثقات (٦) .

الراوي الرابع : عبيد بن حنين المدني أبو عبد الله مولى آل زيد بن الخطاب ويقال مولى بني زريق . قال ابن سعد : كان ثقة وليس كثير الحديث ، قال الواقدي وغيره مات سنة خمس ومائة وهو ابن سبعين سنة ، وذكر في التقريب وله خمس وسبعون سنة والصواب أنه عاش أكثر من ذلك كما قال المزي : وكان في الكمال وهو ابن تسعين سنة وأورد في ذلك قصة حفظه لسورة الأعراف (٧) .

(١) صحيح البخاري كتاب الطب : باب إذا وقع الذباب في الإناء .

(٢) كتاب بدء الخلق : باب إذا وقع الذباب في إناء أحدكم

(٣) وكتاب الأطعمة .

(٤) . (٥) . (٦) . (٧) تهذيب التهذيب لابن حجر .

الراوي الخامس : الصحابي الجليل أبو هريرة رضي الله عنه الدوسي اليماني صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحافظ الصحابة ، اختلف في اسمه واسم أبيه اختلافاً كثيراً ، والمشهور أنه عبد الرحمن بن صخر ، ولقب بأبي هريرة لأجل هرة كان يحمل أولادها قال عمرو بن علي : كان مقدمة وإسلامه عام خيبر ، وكانت خيبر في المحرم سنة سبع ، وقال الأعرج عن أبي هريرة إن أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه كان يقول : إني كنت امرأة مسكيناً أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملء بطني ، وكان المهاجرون يشغلهم الصفق بالأسواق ، وكان الأنصار يشغلهم القيام على أموالهم ، فحضرت من النبي صلى الله عليه وسلم مجلساً فقال من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتي ثم يقبضه إليه فلن ينسى شيئاً سمعه مني ، فبسطت بردة على حتى قضى حديثه ثم قبضتها الى ، فوالذي نفسي بيده ما نسيت منه شيئاً بعد ، رواه البخاري ومسلم والنسائي من حديث الزهري عن الأعرج . . . ، وهو من علامات النبوة ، فإن أبا هريرة كان أحفظ من كل من يروي الحديث في عصره لم يأت عن أحد من الصحابة كلهم ما جاء عنه .

قال هشام بن عروة : مات أبو هريرة وعائشة سنة سبع وخمسين ومن فضائله : ما رواه النسائي في العالم من السنن أن رجلاً جاء الى زيد بن ثابت فسأله عن شيء فقال له زيد : عليك أبا هريرة فإنني بينما أنا وأبو هريرة وفلان في المسجد ذات يوم ندعو الله تعالى ونذكره إذ خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم حتى جلس إلينا فسكتنا فقال : عودوا للذي كنتم فيه ، قال زيد : فدعوت أنا وصاحبي قبل أبي هريرة وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمن على دعائنا ثم دعا أبو هريرة فقال : اللهم إني أسألك ما سألك صاحبي وأسألك علماً لا ينسى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : آمين ، فقلنا يارسول الله ونحن نسأل الله تعالى علماً لا ينسى ، فقال : سبقكم بها الغلام الدوسي .

استعمله عمر رضي الله تعالى عنه على البحرين ثم عزله ، ثم أراده على العمل فأبى ، وتأمراً على المدينة غير مرة في أيام معاوية رضي الله عنه (١) .

من روي هذا الحديث : من الصحابة أربعة هم : أبو هريرة ، وأبو سعيد ، وأنس بن مالك وعلى بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين .

من أخرج هذا الحديث : أخرجه البخاري في موضعين من صحيحه ، وأبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه وأحمد والدارمي وابن حبان والبخاري ، والبيهقي .

شرح الحديث

قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا وقع الذباب » في بعض الروايات « إذا سقط الذباب » والذباب ، بضم المعجمة وموحدين وتخفيف . قال أبو هلال العسكري ، الذباب واحد ، وجمعه ذبان كغربان ، والعامّة تقول : ذباب للجمع وللواحد ذبابة بوزن قرادة ، وهو خطأ ، وكذا قال أبو حاتم السجستاني أنه خطأ ، وقال الجوهري : الذباب واحده ذبابة ولا تقل : ذبانه ، ونقل في المحكم عن أبي عبيدة عن خلف الأحمر تجويز ما زعم العسكري أنه خطأ ، وحكى سيبويه الجمع « ذُبَّ » وقرأته بخط البحري مضبوطاً بضم أوله والتشديد ، وسمى الذباب ذباباً لكثرة حركته واضطرابه وقيل لأنه كلما ذُبَّ آب ، وهو يتوالد من المستقذرات والمزابل ويتوالد بكثرة وقال المختصون بعلم الأحياء إن الذبابة تبيض خمسمائة بيضة .

وأخرج أبو يعلى مرفوعاً عن ابن عمر ، عُمِرَ الذباب أربعون ليلة والذباب كله في النار إلا النحل ، وسنده لا بأس به .

قال الحافظ : كونه في النار ليس تعذيباً له ، بل ليعذب أهل النار به .

قال الجوهري ، يقال إنه ليس شيء من الطيور يلغ إلا الذباب .

وقال أفلاطون ، الذباب أحرص الأشياء حتى إنه يلقي نفسه في كل شيء ولو كان فيه هلاكه ، ويتولد من العفونة ، ولا جفن للذبابة لصغر حدقتها والجفن يصقل الحدقة ، فالذبابة تصقل بيديها ، فلا تزال تمسح عينيها ، ومن عجيب أمره أن رجيعه إذا وقع على الثوب الأسود ابيض وبالعكس ، وهو من أكثر الطيور سفاداً (١) ربما بقى عامة اليوم على الأنثى .

ويحكى أن بعض الخلفاء سأل الشافعي ، لأي شيء خلق الذباب ؟ قال مذلة للملوك . وكانت ألحت عليه ذبابة ، فقال الشافعي ، سألني ولم يكن عندي جواب فاستنبطته من الهيئة الحاصلة (٢) .

وقال أبو محمد المالقى ، ذباب الناس يتولد من الزبل ، وإن أخذ الذباب الكبير فقطعت رأسها وحك بجسدها الشعرة التى في الجفن حكاً شديداً أبرأته وكذا داء الثعلب ، وإن مسح لسعة الزنبور بالذباب سكن الوجع .

قوله صلى الله عليه وسلم في شراب أحدكم « رواه البخاري في كتاب بدء الخلق بهذا اللفظ وذكره في كتاب الطب .. في إناء أحدكم » ووقع في حديث أبي سعيد عند النسائي

(١) من سفد الذكر على الأنثى .

(٢) فتح الباري توزيع دار الإفتاء الجزء العاشر صفحة ٢٥٠ .

وابن ماجه وصححه ابن حبان .. إذا وقع في الطعام .. والتعبير بالإناء أشمل كذا وقع في حديث أنس عند البزار (١) .

قال صاحب العمدة في ذكر رواية « في شراب أحدكم » ، هو شامل لكل مائع وعند ابن ماجه من حديث أبي سعيد « فإذا وقع في الطعام » وعند أبي داود من حديث أبي هريرة « فإذا وقع في إناء أحدكم » والإناء يكون فيه كل شيء من مأكول ومشروب (٢) . قال ابن حجر :

قوله صلى الله عليه وسلم ، « فليغمسه » في رواية « فامقلوه » قال ابن حجر ، هذا أمر إرشاد لمقابلة الداء بالدواء وفي قوله صلى الله عليه وسلم ، « كله » رفع توهم المجاز في الاكتفاء بغمس بعضه وكذا ذكره صاحب عمدة القاري .

قوله صلى الله عليه وسلم ، « ثم ليطرحه » في رواية سليمان بن بلال « ثم لينزعه » وقد وقع في رواية عبد الله بن المثنى عن عمه ثمامة أنه حدثه قال ،

(كنا عند أنس فوق ذباب في إناء فقام أنس باصبعه فغمسه في ذلك الإناء ثلاثاً ثم قال ، بسم الله ، وقال ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم أن يفعلوا ذلك) أخرجه البزار ورجاله ثقات ، ورواه حماد بن سلمة عن ثمامة فقال عن أبي هريرة ورجحها أبو حاتم ، وأما الدارقطني فقال ، الطريقان محتملان .

قوله صلى الله عليه وسلم « فإن في إحدى جناحيه » في رواية أبي داود « فإن في أحد » والجناح يذكر ويؤنث ، وجزم الصنعاني بأنه لا يؤنث وصبوب رواية « أحد » وهو حقيقة في الطائر ، ويقال لغيره على سبيل المجاز كما في قول الله الكريم ، « واخفض لهما جناح الذل من الرحمة » ووقع في رواية أبي داود وصححه ابن حبان من طريق سعيد المقبري عن أبي هريرة ، وأنه يتقى بجناحه الذي فيه الداء ، قال ابن حجر ، ولم يقع لى في شيء من الطرق بتعيين الجناح الذي فيه الشفاء من غيره ، لكن ذكر بعض العلماء أنه تأمله فوجده يتقى بجناحه الأيسر فعرف أن الأيمن هو الذي فيه الشفاء والمناسبة في ذلك ظاهرة ، وفي حديث أبي سعيد المذكور أنه يقدم السم ويؤخر الشفاء ، ويستفاد من هذه الرواية تفسير الداء الواقع في حديث الذباب وأن المراد به السم فيستغنى عن التخريج الذي تكلفه بعض الشراح فقال ، إن في اللفظ مجازاً وهو كون الداء في أحد الجناحين ، فهو إما من مجاز الحذف والتقدير فإن في أحد جناحيه سبب داء ، وإما مبالغة بأن يجعل كل الداء في أحد جناحيه لما

(١) فتح الباري ج ١٠ ص ٢٥١ .

(٢) عمدة القاري للقطلاني ج ٥ ص ٣١٥ كتاب باب الخلق .

كان سبباً له ، قال آخر يحتمل أن يكون الداء ما يعرض في نفس المرء من التكبر عن أكله حتى كان سبباً لترك ذلك الطعام وإتلافه ، والدواء ما يحصل من قمع النفس وحملها على التواضع .

وخير تفسير للداء هو ما ورد في حديث أبي سعيد الخدري - رضى الله عنه - عند ابن ماجه مرفوعاً « فإنه يقدم السم ويؤخر الشفاء » فالداء هو السم ، وهو الجراثيم التي يحملها الذباب في أطراف أرجله وخرطوميه وهي جراثيم الأمراض كالتيفوئيد والكوليرا والديزنتاريا كما هو معروف لدى الأطباء اليوم (١) .

قوله صلى الله عليه وسلم : « وفي الآخر شفاء » في رواية « والأخرى شفاء » وفي رواية « فإن في أحد جناحيه داء ، والآخر دواء » والدواء هو سبب الشفاء بإذن الله تعالى .

قال ابن حجر : في رواية أبي ذر (وفي الأخرى) وفي نسخة (والأخرى) بحذف حرف الجر وكذا وقع في رواية سليمان بن بلال « في إحدى جناحيه داء والآخر شفاء » . واستدل به لمن يجيز العطف على معمولي عاملين كالأخفش ، وعلى هذا فيقرأ بخفض الآخر وبنصب شفاء وعطف الآخر على الأحد وعطف شفاء على داء وسيبويه لا يجيز ذلك ويقول : إن حرف الجر حذف وبقي العمل وقد وقع صريحاً في الرواية الأخرى « وفي الأخرى شفاء » ويجوز رفع شفاء على الاستئناف

وفي هذا الحديث مسألتان : المسألة الأولى فقهية ، والمسألة الثانية طبية ولعل في بحثنا هذا ما فيه الرد على بعض المستغربين من أبناء المسلمين حيال هذا الحديث الذي هو من أعلام النبوة (٢) .

المسألة الأولى :

استدل بهذا الحديث على أن الماء لا ينجس بوقوع مالا نفس له سائلة فيه ، ووجه الاستدلال - كما قال البيهقي عن الشافعي : إنه صلى الله عليه وسلم لا يأمر بغمس ما ينجس الماء إذا مات فيه لأن ذلك إفساد .

وقال بعض من خالف في ذلك : لا يلزم من غمس الذباب موته ، فقد يغمس برفق فلا يموت ، والحي لا ينجس ما يقع فيه كما صرح البغوي باستنباطه من هذا الحديث . وقال أبو الطيب الطبري : لم يقصد النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث بيان النجاسة

(١) فتح الباري .

(٢) من مذكرات للشيخ الدكتور خليل ملا خاطر ص ٤٧ .

والطهارة وإنما قصد بيان التداوى من ضرر الذباب ، وكذا لم يقصد بالنهاى عن الصلاة في معاطن الإبل والإذن في مراح الغنم طهارة ولا نجاسة ، وإنما أشار إلى أن الخشوع لا يوجد مع الإبل دون الغنم .

قلت ، وهو كلام صحيح ، إلا أنه لا يمنع أن يستنبط منه حكم آخر ، بأن الأمر بغمسه يتناول صوراً منها أن يغمر محتزراً عن موته كما هو المدعى هنا ، وأن لا يحترز بل يغمره سواء مات أو لم يموت . ويتناول ما لو كان الطعام حاراً ، فإن الغالب أنه في هذه الصورة يموت بخلاف الطعام البارد ، فلما لم يقع التقييد حمل على العموم لكنه فيه نظر لأنه مطلق يصدق بصورة فإذا قام الدليل على صورة معينة حمل عليها .

واستشكل ابن دقيق العيد إلحاق غير الذباب به في الحكم المذكور بطريق أخرى فقال : ورد النص في الذباب فعده إلى كل مالا نفس له سائلة ، وفيه نظر ، لجواز أن تكون العلة في الذباب قاصرة وهى عموم البلوى به ، وهذه مستنبطة ، أو التعليل بأن في أحد جناحيه داء وفي الآخر شفاء ، وهى منصوصة وهذان المعنيان لا يوجدان في غيره ، فيبعد كون العلة مجرد كونه لا دم له سائل بل الذى يظهر أنه جزء علة لا علة كاملة . انتهى .

وقال ابن القيم عن هذا الحديث : هو دليل ظاهر الدلالة جداً على أن الذباب اذا مات في ماء أو مائع فإنه لا ينجسه - وهذا قول جمهور العلماء - ولا يعرف في السلف مخالف في ذلك ، ووجه الاستدلال ، أن النبى صلى الله عليه وسلم أمر بمقله - وهو غمسه - في الطعام ، وهو يموت من ذلك لا سيما إذا كان الطعام حاراً فلو كان ينجسه لكان أمر بإفساد الطعام ، وهو صلى الله عليه وسلم أمر باصلاحه .

ثم عدى هذا الحكم الى كل مالا نفس له سائلة كالنحلة والزنبور والعنكبوت وأشباه ذلك ، إذ الحكم يعم بعموم علته ، وينتفى لانتهاء سببه ، فلما كان سبب التنجس هو الدم المحتقن في الحيوان بموته ، وكان ذلك مفقوداً فيما لادم له سائل ، انتفى الحكم بالتنجيس لانتهاء علته (١) .

فمما سبق يتضح أن الذباب وأمثاله مما لا دم له سائل إذا وقع في الماء فإنه لا ينجسه على مذهب جمهور العلماء .

(١) مذكرة السنة الثانية لمعهد الدعوة العالى في مادة الحديث لعام ١٤٠٠ هـ للشيخ ملا خاطر ص ٤٧ .

المسألة الثانية :

هي الأمر الطبي في هذا الحديث :

قلت : في هذا الحديث أمران من أعلام النبوة لم يكتشفهما المتقدمون من المسلمين ، وإنما اكتشفنا في العصر الحاضر .

الأولى : أن في الذباب داء لأمراض معينة ينقلها إلى الناس ممن كان عنده الاستعداد وبتقدير الله تعالى وقضائه انتقل إليه ومن لا فلا .

الثانية : أن في الذباب دواء لتلك الأمراض التي يحمل أصولها ، فإذا أتى الدواء الذي يحمله الذباب على الداء الذي يحمله قضى عليه بإذن الله ولم يصب الإنسان بأذى ما يحمل من الداء .

وقد أخبر صلى الله عليه وسلم بهاتين المعجزتين قبل أن يكشف المجهر الذي يكبر ملايين المرات ، ولا يعرف هذا إلا من مشكاة النبوة .

وإذا كان الطب الحديث قد أجمع على المسألة الأولى ، وهي حمل الذباب الجراثيم - فإنه بدأ يسلم في المسألة الثانية أيضاً ، وإن كان لا يزال بعض المغرورين بالمادة لم يصدقوا ويسلموا بهذا الحديث ، والحامل لهم - والعلم عند الله - الحقد والضغينة أن يسبق الاسلام العلم الحديث بأخبار علمية ، باكتشافات حديثة ، وكل هذا جهل والعياذ بالله .

قال الإمام الخطابي ، تكلم على هذا الحديث من لا خلاق له فقال وكيف يجتمع الشفاء والداء في جناحي الذباب ؟ وكيف يعلم ذلك من نفسه ؟ حتى يقدم جناح الداء ويؤخر جناح الشفاء وما ألجأ إلى ذلك ؟ .

قال الخطابي ، وهذا سؤال جاهل أو متجاهل ، فإن كثيراً من الحيوان قد جمع الصفات المتضادة وقد ألف الله بينها ، وقهرها على الاجتماع ، وجعل منها قوى الحيوان ، وأن الذي ألهم النحلة اتخاذ البيت العجيب الصنعة للتعسيل فيه ، وألهم النملة أن تدخر قوتها لأوان حاجتها ، وأن تكسر الحبة نصفين لئلا تستنبت . لقادر على إلهام الذبابة أن تقدم جناحاً وتؤخر آخر .

وقال ابن الجوزي ، ما نقل عن هذا القائل ليس بعجيب ، فإن النحلة تعمل من أعلاها ، وتلقى السم من أسفلها ، والحية القاتل سمها تدخل لحومها في الترياق الذي يعالج به السم ، والذبابة تسحق مع الإثمد لجلاء البصر .

وقبل ذكر ما قاله الطب قديماً وحديثاً عن الذباب لا بد من ذكر بعض الأمور الهامة .

إن قدماء الصين كانوا يجعلون براغيث البقر سفوفاً فتقوم مقام التطعيم ضد الجدري ، إن لسع العقرب يداوى بجزء منها ، وذلك بأن يوضع على موضع القرص جزء من العقرب مع قليل من الزيت - بطريقة خاصة - فيخف الألم ثم يزول .

ما اعتاده الهنود قديماً حتى أيام قليلة من تعرضهم للأفاعي عنوة ، اتقاء من قرص الأفعى وآلام سمه ، فيكون بمثابة مناعة لهم ،

إن النحلة تخرج من بطنها شراباً نافعاً - وهو العسل - ويكمن في إبرتها السم الناقع ، فكيف جمعت بين النقيضين .

يحضر لقاح من الأفاعي والحشرات السامة ، يحقن به لديغ العقرب ، أو الأفعى بل وينفع في تخفيف آلام السرطان أيضاً .

إن عالم الجراثيم والاكتشافات الحديثة فيه قلبت موازين الطب وغيرت كثيراً من الفرضيات والنظريات القديمة فيه ، فقد استخرج من مواد مستقذرة أدوية حيوية قلبت فن المعالجة رأساً على عقب « فالبنسلين » مثلاً استخرج من طفيليات العفن ، « والستربتومايسين » من جراثيم تراب المقابر .

إن بكتيريا : « دودرلين باسلص » توجد في مهبل المرأة ، وظيفته إفراز مادة حمضية تحفظ المنطقة من مهاجمة البكتيريا الضارة ، وتموت هذه البكتيريا عند نزول دم الحيض ، لذا يصبح الضرر بالغا ، وتكون المنطقة معرضة لخطر البكتيريا الضارة ، وهذا مصداق قوله تعالى « يسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن » .

ومثله بكتيريا التخمر الموجودة في الأمعاء عند الإنسان وظيفتها الثانوية إفراز مادة فيتامين (ب) المركب ، وفي حالة موت هذه البكتيريا بسبب أحد العقاقير لا بد من إعطاء فيتامين (ب) المركب ليحل محل المنتج داخل الأمعاء .

أقوال الأطباء المسلمون :

قال ابن القيم ، قال أبو عبيد ، معنى « امقلوه » اغمسوه ليخرج الشفاء منه كما خرج الداء ، يقال للرجلين . هما يتماقلان إذا تغاطسا في الماء .

واعلم أن في الذباب قوة سمية يدل عليها الورم والحكة العارضة عن لسعه وهي بمنزلة السلاح ، فإذا سقط فيما يؤذيه اتقاه بسلاحه ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقابل تلك السمية ، بما أودعه الله سبحانه في جناحه الآخر من الشفاء . فيغمس كله في الطعام والشراب ، فيقابل المادة السمية ، المادة النافعة ، فيزول ضررها ، وهذا طب لا يهتدى إليه كبار الأطباء وأئمتهم ، بل هو خارج من مشكاة النبوة .

ومع هذا فالطبيب العالم العارف الموفق يخضع لهذا العلاج ، ويقر لمن جاء به بأنه أكمل الخلق على الإطلاق . وأنه مؤيد بوحى إلهي خارج عن قوى البشرية .

وقد ذكر غير واحد من الأطباء أن لسع الزنبور والعقرب إذا ذلك موضعه بالذباب نفع منه نفعاً بيناً وسكنه ، وماذا لك إلا للمادة التي هي فيه من الشفاء وإذا ذلك به الورم الذي يخرج في شعر العين المسمى « شعرة » بعد قطع رؤوس الذباب أبرأه (١) .

وقال أبو محمد الماقلی : إن أخذ الذباب الكبير فقطعت رأسها وحك بجسدها الشعرة التى في الجفن حكاً شديداً أبرأته وكذا داء الثعلب ، وإن مسح لسعة الزنبور بالذباب سكن الوجع (٢) . هذا بعض ما قاله علماء المسلمين القدامى ، علماً بأنه لا يوجد عندهم أجهزة حديثة للاكتشاف ، وإنما هو التصديق والتجربة والمشاهدة .

وأما الاكتشافات الحديثة : فقد ذكر مجدي كيرلس جرجي في مقاله « الحشرات المظلومة » . وهناك حشرات ذات منافع طبية ففي الحرب العالمية الأولى ، لاحظ الأطباء أن الجنود ذوي الجروح العميقة ، الذين تركوا بالميدان لمدة ما ، حتى ينقلوا إلى المستشفى ، قد شفيت جروحهم والتأمت بسرعة عجيبة ، وفي مدة أقل من تلك التي استلزمها جروح من نقلوا إلى المستشفى مباشرة ، وقد وجد الأطباء أن جروح الجنود الذين تركوا بالميدان تحتوى على يرقات بعض أنواع الذباب الأزرق ، وقد وجد أن هذه اليرقات تأكل النسيج المتقيح في الجرح ، وتقتل البكتيريا المتسببة في القيح والصديد ، وقد استخرجت مادة « الألاتوين » من اليرقات السالفة الذكر ، واستخدمت كمرهم رخيص ملطف للخراريج ، والقروح ، والحروق ، والأورام أخيراً عرف التركيب الكيميائي لمادة « الألاتوين » وحضرت صناعياً وهي الآن بمخازن الأدوية ، والكاتب كما هو ظاهر من اسمه ليس مسلماً (٣) .

(١) الطب النبوى ٨٩٨٨ وزاد المعاد ٣ : ٩٩-١٠٠ .

(٢) فتح الباري ١٠ : ٢٥١ .

(٣) جريدة الأهرام الصادر في ١٩٥٢/٧ م .

وأما الاكتشافات العلمية الجديدة ، فنجد أن الدكتورين : محمود كمال ومحمد عبد المنعم حسين (١) يقولان :

- تمسك بعض الأطباء بالناحية الصحية وكذبوا الحديث ، وكنا نود أن يفهم الحديث على أسس ثلاثة :

- ١ - عدم التعرض لصحة الحديث . فهذا من اختصاص فقهاء الحديث والعلماء ، الذين درسوا العلم والحديث ، وكيف يستبعدون الأحاديث الموضوعة والمكذوبة .
- ٢ - محاولة البحث العلمي ، بافتراض صحة الحديث . للوصول الى حقائق أنبأنا عنها النبي صلى الله عليه وسلم « وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى » .
- ٣ - عدم الخوض في موضوع مادة الحديث قبل الرجوع إلى المراجع العلمية الكافية عن الحشرات وعن طفيليات الحشرات ، ثم قالوا .

جاء في المراجع العلمية :

١ - في عام ١٨٧١ م اكتشف البروفسور « بريفلد » من جامعة « هالة » بألمانيا الشرقية أن ذبابة المنزل مصابة بطفيلي من جنس « الطفيليات - الفطريات الأشنية » يعيش معها ، وعليها في الجزء الدهني الأبيض من بطن الذبابة وهو من نوع « الفطريات الطفيلية » وقد تعمق البروفسور في دراسة دورة حياته ، فعرف أنه يعيش داخل بطن الذبابة في الجزء الدهني بشكل خلايا مستديرة تنمو ، فتصبح مستطيلة الشكل ، وتخرج من فتحات أو مفاصل حلقات بطن الذبابة للخارج ، وبهذا فإنها تعيد دورة حياتها التناسلية .

بيد أن بذور الفطر عند تجمعها داخل الخلية يزداد الضغط الداخلي فيها إلى حد معين ينفجر معه جدار الخلية ، فتنتقل بذور الفطر بقوة شديدة ولمسافة تصل الى ٢٠٠ سم خارجها على هيئة رذاذ ، مصحوباً بسائل الخلية وهذا ما نشاهده إذا أمعنا النظر في ذبابة ميتة على لوح زجاج أو شباك فنرى بذور الفطر حول الذبابة ، ونرى أماكن انفجار الخلايا من بطن الذبابة ولو فحصناها تحت الميكريسكوب لرأينا شكلها المستطيل .

٢ - في عام ١٩٤٥ م أعلن أستاذ الفطريات المشهور « لانجيرون » أن هذا الفطر الذي يعيش دائماً في بطن الذبابة على شكل خلايا مستديرة فيه « أنزيم » خاص ، يحلل جزءاً من جراثيم المرض المحمول بواسطة الذبابة .

(١) مجلة الأزهر عدد رجب سنة ١٣٧٨ هـ ومجلة « الميكروبيولوجيا » بسويسرا عام ١٩٥٠ م .

٣ - في عام ١٩٤٧ م تمكن العالم « موفيتش » من عزل مواد حيوية مضادة ، من مزرعة للفطريات الموجودة على نفس جسم الذبابة ، ووجدها ذات مفعول قوي ضد جراثيم « غرام السالبة » مثل « التيفويد » و « الديسانتريا » وما يشبهها وإن غراماً واحداً من هذه المادة المعزولة يمكن أن يحفظ ألف « ١٠٠٠ » لتر من الحليب المتلوث بهذه الجراثيم .

- في عام ١٩٤٨ م تمكن فريق من العلماء الانكليز « بريان ، وكوتسى ، وهمينغ ، وجيفرس ، ومالحجوان » من عزل مادة مضادة حيوية ، من فطريات تنتمى لنفس عائلة فطريات الذبابة أسموها « كولتيزين » وتؤثر في جراثيم « غرام السالبة » كالديسانتريا والتيفويد .

- أكد ذلك مجموعتا « آرنشتين ، وكوك » الانكليزية و « روليوس » السويسرية بعزلهما لنفس المضاد الحيوى من فطريات الذباب في الأعوام (٤٧ - ١٩٥٠ م) وهذه المادة أسموها « جافاسين » وتقتل جراثيم « غرام السالبة والموجبة » كالتيفويد والدستاريا .

- وقد أكدت مجموعتان : إنكليزية « كوتش وفارمر » وسويسرية « جرمان وروث ماتلنجر وبلاتز » عام ١٩٤٩ م ، ذلك بعزل مادة مضادة حيوية ، من فطر الذباب ، اسمها « إنيائين » من نفس القوة والتأثير على جراثيم « غرام الموجبة والسالبة » كالكوليرا والزهار والتيفويد .

ويستطرد الدكتوران محمود كمال ومحمد عبد المنعم حسين فيقولان :

لم تدخل هذه المواد المضادة للحوية بعد الاستعمال الطبى (١٣٧٨ هـ) ولكنها فقط من العجائب العلمية لسبب واحد ، وهو أنها بدخولها بكميات كبيرة في الجسم قد تؤدى الى حدوث بعض المضاعفات ، بينما قوتها شديدة جداً وتفوق جميع المضادات الحوية المستعملة في علاج الأمراض المختلفة .

قلت ، ومن الطبيعى في فن العلاج ، أن ما يكتشف من أدوية جديدة ، تجرى عليها تجارب كثيرة لسنوات عدة ، ومراحل مختلفة ، ليعرف مدى قابليتها ، وكمية الجرعة منها ، إلا أن المهم في الموضوع هو فاعليته وشدة تأثيره وقوته بحيث فاق جميع المضادات الحوية الموجودة والمستعملة حتى عام (١٣٧٨ هـ) .

وأما بالنسبة للحديث وصحته فهو مروي بنحو ثمان وعشرين طريقاً ، ولا يوجد في طريق من هذه الطرق رجل ضعيف ، إنما كلهم ثقات أئمة (١) .

(١) انظر مجموع الحديث باب حديث الذباب .

هذا الحديث فيه معجزتان الأولى تم اكتشافها والتأكد من صحتها ووجودها وهي حمل الذباب الجراثيم - وعبر عنه صلى الله عليه وسلم بالداء - والثانية وهي التي عبر عنها صلى الله عليه وسلم بالشفاء ، بالدواء « وقد بينت ما اكتشفه الطب الحديث حتى عام ١٣٧٨ هـ مما يبرهن على صحة وجود هذه المعجزة الخارقة التي تبرهن على صدق قائلها وأنها خارجة من مشكاة النبوة وليست من قبيل التخرص والهوى .

إن الخبر إذا جاء يحمل في طياته عنصرين غريبين غيبين ، ثم جاء تصديق أحدهما تصديقاً جازماً ، فالعقل المنصف ينتظر تصديق الآخر وتحققه ، ولا يسرع إلى تكذيب الخبر أو استنكاره ، وكيف يكذب أو يستنكر وقد جاء ما يؤيد بعضه فضلاً عما جاء ما يؤيد الاثنين ، وما ذكرته من مخترعات واكتشافات كافٍ لذي العقل السليم أن يصدق الحديث ويصدق من جاء به وأنه صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى .

إن الذباب ملوث بالجراثيم المرضية كالكوليرا والتيفوئيد والديسانتريا التي يحملها من المجاري والفضلات وبراز المرضى وتكون هذه الجراثيم على أطراف أرجله وخرطوميه - كما يقول الأطباء ، فإذا وقع الذباب على الطعام أو في الشراب ، فإنه يقف على أرجله ويمد خرطوميه ، وإذا تبرز لوث الغذاء كذلك ، فلو تركت أو ذبت ، بقيت الميكروبات المرضية التي أصابت الغذاء أو الشراب فيهما . وهذا أمر طبيعي مسلم لا يختلف فيه الناس .

فدلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على القضاء على هذه الميكروبات المرضية ، واستئصالها قبل أن تستفحل ، وذلك بأن تضغط على الذباب حتى يقع كله في الطعام أو الشراب - وهذا معنى قوله « فامقلوه » وسبب ذلك أن هذه الفطريات التي تفرز المواد المضادة للحياة ، والتي تقضي على الجراثيم « غرام السالبة والموجبة » التي يحملها هو على أرجله وخرطوميه - توجد على بطن الذبابة ولا تنطلق مع سائل الخلية المستطيلة إلا بعد أن يزيد الضغط عليها فتنفجر وتندفع البنور والسائل الذي يقضي على الميكروبات المرضية - كما مر في الاكتشافات العلمية الحديثة .

وإذا كانت الذبابة لا ينفجر الجزء الدهني منها إنما يخرج من ثنايا الطبقات المكونة للجزء الدهني هذا السائل الذي يحمل هذه المواد المضادة للحياة .

إن إخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن الذباب ، إنما كان من الأمور الغيبية التي لا تعرف إلا بوحى ، وقد اكتشفت في هذا العصر .

والخبر إذا تقل بطريق يغلب على الظن صدقه ، فانه لا يكون من الأمور المحسوسة
بالمشاهدة ، فعلى العاقل التريث وعدم التسرع فى الإنكار حتى لا يقع فى التناقض عند بيان
صدقه ومطابقتها للواقع .

ولكن الذين غلب عليهم التقليد الأعمى من أصحاب النفوس المريضة لا يهمهم أن يقعوا
فى التناقض بقدر ما يهمهم الطعن فى السنة ، ولكن الله الذى تكفل بحفظ دينه يحبط
ألاعيب هؤلاء ويحفظ السنة كما يحفظ القرآن .

وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
”قَدْ أَفْلَحَ مَنْ أَسْلَمَ وَكَانَ رِزْقُهُ كَفَافًا
وَقَتَّعَهُ اللَّهُ بِمَا آتَاهُ“

(رواه مسلم)

الحَقِيقَةُ

مَسْئَلَةُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ
فِي الْأَسْتِدْلَالِ عَلَى وُجُودِ اللَّهِ
للدكتور علي بن محمد بن ناصر الفقيهني
عميد شؤون المكتبات بالجامعة

- ١ -

وفيه تمهيد وثلاثة مباحث :

أ - التمهيد .

ب - المباحث .

المبحث الأول : دليل الخلق ويشمل :

أ - خلق السماء .

ب - خلق الأرض .

ج - خلق الإنسان ، وظاهرة الحياة .

المبحث الثاني : دليل العناية .

المبحث الثالث : دليل النظام .

المبحث الرابع : مسلك المتكلمين والفلاسفة في اثبات وجود الله .

تمهيد :

معرفة الله والإقرار بوجوده غريزة فطرية فى الإنسان ، إذ كل واحد من بنى آدم يقر بوجود الخالق ويعترف به ، أما ما يظهر على بعض الملحدين من الكفر بالله والاستهزاء بمن دعاهم إلى عبادته ، فإن ذلك لا يعنى الكفر المطلق المبني على اليقين الكامل ، وإنما هو انحراف فى الطبيعة الإنسانية ، وتحويل للغريزة الفطرية المتجهة إلى الخالق الحق إلى عبادة المخلوقات الأخرى ، ولذا فإننا نجد ذلك الملحدين يستعمل سبل المغالطات والتفسيرات الخاطئة للأشياء تضليلاً وتمويهاً على السذج من أتباعه ، وقد صوّر لنا القرآن الكريم قصة أكبر مغالط ملحدين بلسانه غير جازم بقلبه ، ذلك المغالط هو فرعون الذى استخف قومه فأطاعوه ، فحينما جاءه موسى عليه السلام بالبينات والهدى ودعاه إلى عبادة رب الأرض والسماء ، ورب العالمين جميعاً ، كما أمره الله تبارك وتعالى بقوله :

(فَأْتِيا فرعون فقولا إنا رسولُ رب العالمين) (الشعراء / ١٦) .

استكبر فرعون ، وجحد رب العالمين ، بل ادعى أنه لا يعلم لقومه إلهاً غيره قال تعالى على لسانه : (قال فرعون وما رب العالمين) (الشعراء / ٢٣) ، وقد أخبر المولى عز وجل عنه أن ذلك الإنكار الصادر منه مغالطة بلسانه ، وأنه غير مطابق للحقيقة المستقرة فى نفسه ، قال الله تعالى على لسان موسى عليه السلام مخاطباً فرعون : (قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا ربُّ السموات والأرض بصائر وإنى لأظنك يا فرعون مثبوراً) (الإسراء / ١٠٢) ، فالانحراف والميل عن الخط السوى أمر طارئ على البشرية ، وذلك حين فساد الفطرة (١) . لأن البرهان على وجود الخالق حقيقة محسوسة وأمر واضح غاية الوضوح إذ الإنسان يعيش ، ويحيا فى هذا الكون ، فيشاهد فى نفسه ، وفى الأشياء من حوله تغيراً مستمراً ، إذ تنعدم أشياء وتوجد أخرى كما يشاهد دقة وتنظيماً (٢) فى كل ما يرى ويلمس

(١) وما قررناه من أن الإقرار بوجود الخالق أمر فطرى ، وهو الأصل الذى نشأ عليه الإنسان . وأن الانحراف أمر طارئ على الإنسانية ، وذلك حين فساد الفطرة . هو ما قرره الغزالي فى كتابه (إحياء علوم الدين ج ١ ص ٩٣ و ٩٤ مطبعة شركة دار الكتب العربية الكبرى بمصر) وشيخ الإسلام ابن تيمية فى كتابه (منهاج السنة وحكاية عن الجمهور ج ٢ ص ٢٠٢ تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم . مطبعة المدنى القاهرة سنة ١٣٨٢ هـ - ١٩٦٢ م) وابن القيم فى كتابه (إغاثة اللهفان من مصادئ الشيطان . تحقيق محمد سيد كيلانى الطبعة الأخيرة سنة ١٣٨١ هـ - ١٩٦١ م) ج ٢ ص ١٥٢ .

(٢) يقول كلود ، هاشاوى ، مستشار هندسى ، ومصمم العقل الألكترونى للجمعية العلمية لدراسة الملاحة الجوية بمدينة لانجل فيلد ، اخصائى الآلات الكهربائية والطبيعية للقياس تحت عنوان - المبدع الأعظم - قال : أما من حيث الأسباب الفكرية التى تدعونى إلى الإيمان بالله ، فإننى أحب أن أبدأ بذكر الحقائق التى لا سبيل إلى إنكارها .. وهى أن التصميم يحتاج إلى مصمم . =

فيصل من هذا عن طريق الإدراك الحسي إلى أن لهذه الأشياء موجداً أو جدها ومنسقاً لسيرها وحركاتها أراد ذلك منها ، وهذا أمر طبيعي جداً غير بعيد عن فهم أى إنسان مهما كان إدراكه ، فإذا شاهد الإنسان بيتاً منظماً ومنسقاً ، أو سمع صوتاً ، أو أحس بضربة سوط ، ولم ير الضارب أو البانى أو صاحب الصوت فإنه يوقن أن لهذا البيت بانياً ، وأن هذا الصوت صادر عن شئ سواء أكان رجلاً أو حيواناً ، أم آلة ، وأن تلك الضربة حدثت من ضارب ، فكان وجود الشئ الذى نتج عنه بناء البيت ، أو ظهور الصوت ، أو حدوث الضرب أمراً قطعياً عند من شاهد البيت أو سمع الصوت أو أحس بالضرب ، إذ قام البرهان الحسي على وجوده ، فالاعتقاد بوجود سبب أوجد هذه الظواهر أمر مسلم به عند العقلاء .

فكذلك الإنسان يشاهد تغير الأشياء الموجودة فتتعدم أشياء ويحدث غيرها كما انه يرى النظام البديع فى العالم ، والدقة المتناهية فى سير بعض المخلوقات وترتيب حركاتها وضبط مواعيدها ، فيدرك أن هذا الإبداع وذلك النظام وذاك التغير لا يمكن أن يحدث من نفس تلك الأشياء ، لأنها عاجزة عن إيجادها ، كما أنها عاجزة عن دفعه كل ذلك يدعوه إلى الإيمان بوجود خالق لهذه الموجودات ، قائم بتدبيرها ، منظم لها .

ومن هنا نرى أن وجود هذا الخالق الذى دل عليه وجود هذه الأشياء من الأمور القطعية ، الذى يدل عليه الدليل الحسى ، يشهد لذلك قول ذلك الأعرابى القائل (البعرة تدل على البعير ، والأثر يدل على المسير ، ليل داج ، ونهار ساج ، وسماء ذات أبراج ، أفلا تدل على الصانع الخبير (١) فقد أدرك هذا الأعرابى بفطرته السليمة التى فطره الله عليها أن هذه المخلوقات العظيمة التى تسير بانتظام وإحكام ، ليل يعقبه نهار ، ونهار يعقبه ليل ، لا يمكن أن تحدث إلا بمحدث ، وأن لا تسير بهذا النظام المتقن إلا بمقدر مختار ، ولذلك جاءت براهين القرآن الكريم لافتة النظر إلى ما يقع عليه حس الإنسان للإستدلال بذلك على وجود الخالق ثم عبادته وحده كقوله تعالى ، (أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت) (الغاشية / ١٧) .

= وقد دعم هذا السبب القوي من أسباب إيمانى بالله ما أقوم به من الأعمال الهندسية فبعد اشتغالى سنوات عديدة فى عمل تصميمات لأجهزة وأدوات كهربية ، ازداد تقديرى لكل تصميم أو إبداع أينما وجدته ، وعلى ذلك فإنه مما لا يتفق مع العقل والمنطق أن يكون ذلك التصميم البديع للعالم من حولنا إلا من إبداع إله أعظم لا نهاية لتدبيره وإبداعه .. حقيقة أن هذه طريقة قديمة من طرق الاستدلال على وجود الله ولكن العلوم الحديثة قد جعلتها أشد بيانا وأقوى حجة منها فى أى وقت مضى ١ هـ ٠ من كتاب (الله يتجلى فى عصر العلم) ترجمة الدكتور الدمرداش عبد المجيد سرحان ص ٨٩ الطبعة الثالثة سنة ١٩٦٨ م .

(١) أحمد الهاشمى ، جواهر الأدب من خطبة قس بن ساعدة ج ٢ ص ١٩ الطبعة التاسعة عشر سنة ١٣٧٩ هـ والجاحظ ، البيان والتبيين ج ١ ص ١٦٣ طبعة سنة ١٩٦٨ م .

وقوله تعالى : (فلينظر الإنسان مم خلق ، خلق من ماء دافق ، يخرج من بين الصلب والترائب) (الطارق / ٥ - ٧) ، وقوله تعالى : (أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون ، أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون) (الطور / ٣٥ ، ٣٦) .

وهكذا نرى أن قضية الخلق والإيجاد وإن كانت قضية جافة على الصعيد الفلسفى ، فهى بديهية على الصعيد الحسى لا تحتاج إلى برهان ، لأنها من ضرورات الفطرة ولذا فإن القرآن الكريم يطرحها على المخاطبين كقضية مسلمة لا تحتاج إلى استدلال ، ولا تحتل الجدل والمماراة ، انظر إلى قوله تعالى مخاطبا الرسول صلى الله عليه وسلم : (اقرأ باسم ربك الذى خلق) (العلق / ١) ، والخطاب وإن كان موجها إليه فهو لأمتة جميعا ، والمخاطبون حين نزول القرآن يعرفون ربهم الذى خلقهم كما قال تعالى : (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون) (العنكبوت / ٦١) ، (ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فأنى يؤفكون) (الزخرف / ٨٧) . وإنما كان انحرافهم فى العبادة فيجعلون مع الله آلهة أخرى يعتقدون فيها النفع والضرر ، كما قال تعالى حكاية عنهم فى إنكارهم على محمد صلى الله عليه وسلم دعوته الى توحيد الله تعالى وإفراده بالعبادة وترك عبادة الآلهة المزعومة : (أجعل الآلهة إلها واحدا إن هذا لشيء عجاب) (ص / ٥) ، وإن وجد فى ذلك وقت قلة ممن فسدت فطرتهم الى أن اعتقدوا أن التأثير فى الحياة والمات إنما هو من الدهر ، قال تعالى حكاية عنهم : (وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر) (الجاثية / ٢٤) ، ولكن الله تبارك وتعالى بيّن أن قولهم هذا قول بلا علم ، وإنما هو مبني على الظن ، والظن لا يغنى من الحق شيئا ، قال تعالى : (وما لهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون) (الجاثية / ٢٤) ، كما طالبهم بالدليل على اعتقادهم الفاسد ودعواهم الباطلة ، وهى قولهم : أنهم خلقوا من غير شيء ، فقال : (أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون) (الطور - ٣٥) .

ولما كان القرآن الكريم آخر الكتب السماوية ، والرسول الذى أنزل عليه هذا الكتاب خاتم الرسل ، والدين الإسلامى خاتم الأديان ، ولن يقبل من أحد التدين بسواه كما قال تعالى : (ان الدين عند الله الإسلام) (آل عمران / ١٩) ، وقوله تعالى : (ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه) (آل عمران / ٨٥) ، كان لا بد أن يشتمل هذا الكتاب على الحجج والبراهين القاطعة التى تقمع شبهة كل منحرف أو معاند فى كل زمان ومكان . وكذلك كان . قال تعالى : (ما فرطنا فى الكتاب من شيء) (الأنعام / ٣٨) . فإذا قامت للإلحاد دولة فى أى عصر من العصور وأنشأت له مناهج وأعدت له مدارس لتعليم الناس الإلحاد ، وأنه لا إله والحياة مادة ، وجد فى القرآن الكريم الأدلة القاطعة التى تبين للعقلاء أن

للمادة إلهاً ، وأن الحياة من صنع هذا الإله (أفى الله الشك فاطر السموات والأرض)
(إبراهيم / ١٠) .

وإليك أدلة القرآن القاطعة التى تدحض شبه المنحرفين عن صراط الله المستقيم .

أدلة القرآن

أولاً : دليل الخلق :

ودليل الخلق والإبداع الذى يعرضه القرآن بالأساليب المختلفة والطرق المتعددة شامل لجميع مخلوقات الله كلها ، العظيم منها والحقير ، وقد بين القرآن الكريم فى تلك المخلوقات مظاهر قدرة الله وعظيم حكمته وواسع رحمته ، كما أوضح فيها أن القادر على الخلق هو الرب ، وهو المعبود ، فقال تعالى : (يا أيها الناس أعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون) (البقرة / ٢٢) ، بل إنه بقضية الخلق تحدى المشركين ، الذين اتخذوا آلهة معبودة من دون الله أن يدعوا هذه الآلهة لتخلق أقل موجود وأحقره فقال تعالى : (إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له) (الحج / ٧٣) ، بل بين أنه لو سلبهم الذباب شيئاً مما بأيديهم لما استطاعوا انقاذه منه ، ولو اجتمعوا له ، وكفى بذلك عجزاً ، فقال تعالى : (وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ، ما قدروا الله حق قدره إن الله لقوى عزيز) (الحج / ٧٣) .

وقد تجلت آية الخلق والإبداع فى أضخم مجالى الوجود ، وهما خلق السموات والأرض ، وفى أعظم الظواهر الناشئة عن ذلك الخلق ، كالظلمة ، والنور يقول تعالى مادحاً نفسه الكريمة على خلقه السموات والأرض قراراً لعباده وعلى أن جعل الظلمات والنور منفعة لهم فى ليلهم ونهارهم . (الحمد لله الذى خلق السماوات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) (الأنعام / ١) ، أى ومع هذه العناية واللفظ بهم كفر به بعض عباده فجعلوا له شريكاً وعدلاً (١) .

(١) ابن كثير (التفسير ٢ / ١٣٣) .

١ - خلق السماء :

وقد تحدث القرآن الكريم عن خلق السماء فبين أنها جرم خلقه الله تعالى وبناه ورفعه ، وأنها محكمة فى صنعها ليس فيها خلل ولا تصدع مرفوعة بأمر خالقها محفوظة بقدرته ، وأنها آية من آيات الله الكبرى المعروضة على الأنظار المصاحبة للواقع المشهود للنظر فيها بعين البصيرة لا بالبصر المجرد ، حتى يأخذ المخاطب منها الدليل على وجود خالقها ومتقن صنعها . يقول تعالى : (أفلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج) (ق / ٦) ، ويقول تعالى : (أنأنتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسواها) (النازعات / ٢٧ ، ٢٨) ، ولكونها آية دالة على وجود مبدعها وإتقان صانعها ، فقد أثنى على المتفكرين فيها فقال تعالى : (إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقنا عذاب النار) (آل عمران / ١٩٠ ، ١٩١) ، فتأملهم فى خلق السموات والأرض وما اشتملتا عليه من آيات دالة على قدرة موجدها ، أدى ثمرته المطلوبة كما رسمته الآية الكريمة إذ رتبت النتائج على مقدمات التفكير دون فاصل بينهما ، فتفكرهم دعاهم الى ذكره تعالى فى كل حالة من حالاتهم ، قياما وقعودا وعلى جنوبهم ، ثم علموا أن هذه المخلوقات لا يمكن أن توجد عبثا ، (ربنا ما خلقت هذا باطلا) فنقلهم ذلك التفكير الواعي فى هذا الكون وفى بديع صنعه إلى الإيمان بالله وبما وراء هذا العالم المشاهد وهذه الحياة الحاضرة ولذلك طلبوا من ربهم وخالقهم وقايتهم من عذاب النار ، خوفا من الخزى والعار (سبحانه فقنا عذاب النار) يقول سيد قطب فى تفسير هذه الآية (هذه هى طريقة المنهج الربانى فى التوجيه للانتقال من مرحلة التأثر الوجدانى بالتفكير والتدبر فى خلق الله ، إلى مرحلة العمل الإيجابى وفق هذا التأثر تحقيقا للمنهج الذى أراده الله (١) .

كما ذم المعرضين عنها ، فقال تعالى : (وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون) (الأنبياء / ٣٢) ، وقال تعالى : (وكأين من آية فى السموات والأرض يمرون عليها وهم عنها معرضون) (يوسف / ١٠٥) .

أى لا يتفكرون فيما خلق الله فيها من الاتساع العظيم ، والارتفاع الكبير ، وما زينت به من الكواكب الثوابت والسيارات ، فى ليلها ونهارها ، من هذه الشمس التى تقطع

(١) سيد قطب ، فى ظلال القرآن ج ٤ ص ١٩٤ .

الفلك بكماله فى يوم وليلة فتسير غاية لا يعلم قدرها إلا الله الذى سخرها وسيرها (١) .
كما أوضح القرآن أن الله هو الممسك لهذه السموات ، والحافظ لها من الزوال مع عظمها وعظم ما فيها بغير عمد تعتمد عليها ، بل بقدرته تعالى العظيمة التى يفعل بها ما يشاء لطفًا بعباده ورحمة بهم وليس لغيره من الكائنات قدرة على ذلك يقول تعالى : (إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده إنه كان حليما غفورا) (فاطر / ٤١) .

ويقول تعالى : (الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها) (الرعد / ٢) .
ويقول تعالى : (خلق السموات بغير عمد ترونها وألقى فى الأرض رواسي أن تميم بكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فأنبتنا فيها من كل زوج كريم) (لقمان / ١٠) .

هذا ما أشار إليه القرآن الكريم عن حفظ الله تعالى لهذه الأحجام الهائلة بهذا التوازن العجيب ، الذى يدركه الحس ويؤيده العقل والواقع .

أما العلم فيقول : ان هذا الإمساك يحصل بقوة الجاذبية التى شاهد العلماء آثارها وعرفوا قوانينها التى لم يعرفوا بعد أسرارها .
يقول الشيخ نديم الجسر ، والحق ما قالوا فالجاذبية حق وقوانينها المحسوبة المتزنة المتناسبة المحكمة الدقيقة حق ، ولكن هل يكون القانون الدقيق المحكم أثرا من آثار المصادفة العمياء ؟ (وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون) (٢) .

هذا وقد تحدث ابن القيم فى كتابه (مفتاح دار السعادة) عن آيات الله الدالة على وجوده وقدرته وحكمته ، فى خلقه السموات وإبداع صنعها ، وما هى عليه من سعة وعظم خلق وحسن بناء ، كما بين أنها أجمع للعجائب الدالة على وجود خالقها من كل المخلوقات الأخرى بل إنه لا نسبة لجميع ما فى الأرض إلى عجائب السموات ، فقال : فالأرض والبحار

(١) ابن كثير (التفسير ج ٣ ص ١٧٨) .

(٢) نديم الجسر ، قصة الإيمان ٣١١ الطبعة الثالثة سنة ١٣٨٩ هـ ١٩٦٩ م .

والهواء وكل ما تحت السموات بالإضافة الى السموات كقطرة فى بحر ولهذا قل أن تجيء
سورة فى القرآن إلا وفيها ذكرها .

إما إخباراً عن عظمتها وسعتها (١) . وإما إقساماً بها . وإما إرشاداً للعباد
أن يستدلوا بها على عظمة بانيها ورافعها . وإما دُعَاء إلى النظر فيها .
وإما استدلالاً منه سبحانه بخلقها على ما أخبر به من المعاد والقيامة .
وإما استدلالاً منه بربوبيته لها على وحدانيته وأنه الله الذى لا إله إلا
هو .

وإما استدلالاً منه بحسنها واستوائها والتئام بنائها وعدم الفطور فيها
على تمام حكمته وقدرته .

وكذلك ما فيها من الكواكب والشمس والقمر والعجائب التى تتقاصر عقول البشر عن
قليلها ، فكم من قسم فى القرآن بها كقوله والسماء والطارق ، والسماء ذات البروج والشمس
وضحاها ، والقمر اذا تلاها ، والنجم اذا هوى ، فلا أقسم بالخنس والنجم الثاقب ، فلم يقسم
بشئ من مخلوقاته أكثر من السماء والنجوم والشمس والقمر ، وهو سبحانه يقسم بما يقسم
به من مخلوقاته لتضمنه الآيات والعجائب الدالة عليه ، وكل ما كان أعظم آية وأبلغ
فى الدلالة كان إقسامه به أكثر من غيره ولهذا يعظم هذا القسم كقوله (فلا أقسم بمواقع
النجوم وإنه لقسم لو تعلمون عظيم) (٢) .

ويقول سيد قطب فى ظلال القرآن :

(ولم يكن المخاطبون يومذاك يعرفون عن مواقع النجوم إلا القليل الذى يدركونه
بعيونهم المجردة ، ومن ثم قال لهم (وإنه لقسم لو تعلمون عظيم) . فأما نحن اليوم فنذكر من
عظمة هذا القسم المتعلقة بالمقسم به . نصيباً أكبر بكثير مما كانوا يعلمون ، وإن كنا نحن
أيضاً لا نعلم إلا القليل من عظمة مواقع النجوم . وهذا القليل الذى وصلنا إليه بمراصدنا
الصغيرة المحدودة المناظر ، يقول لنا إن مجموعة واحدة من مجموعات النجوم التى لا
تحصى ... هى مجموعة المجرة التى تنتسب إليها اسرتنا الشمسية تبلغ ألف مليون نجم) (٣) .

(١) يقول تعالى (والسماء بنيناها بأيدٍ وإنا لموسعون) الناريات آية ٤٧ . فقد تحدثت هذه الآية الكريمة عن سعة السماء وما
اكتشفه العلم اليوم عن السماء وأبعادها لم يكن يخطر على قلب بشر ، وقد أثبت العلم تلك السعة بما يعرف عند العلماء بالسنين الضوئية
والتي اتفق العلماء فيها على أن الضوء يقطع فى الثانية ١٨٦ ألف ميل أى إنه يقطع فى الدقيقة ١١ مليون و١٦٠ ألف ميل وفى السنة الواحدة من
سنيها يقطع ستة ملايين ميل أو ستة آلاف مليار تقريبا وعلى هذا التقدير نفهم معنى قولهم إن نجما ما يبعد عنا كذا سنة ضوئية ا هـ ،
قصة الإيمان ، لنديم الجسر ص ٣٠٤ .

(٢) ابن القيم (مفتاح دار السعادة ج ١ ص ١٩٦ و ١٩٧ بتصرف الناشر مكتب الرياض مكتبة الرياض الحديثة .

(٣) سيد قطب فى ظلال القرآن ج ٧ ص ١٤٣ ، ١٤٤ .

ويقول الفلكيون إن من هذه النجوم والكواكب التي تزيد على عدة بلايين نجم ، ما يمكن رؤيته بالعين المجردة ، وما لا يرى إلا بالمجاهر والأجهزة ، وما يمكن أن تحس به الأجهزة دون أن تراه ، هذه كلها تسبح فى الفلك الغامض ، ولا يوجد أى احتمال أن يقترب مجال مغناطيسى لنجم من مجال نجم آخر أو يصطدم بكوكب آخر ، إلا كما يحتمل تصادم مركب فى البحر الأبيض المتوسط بأخر فى المحيط الهادى يسيران فى اتجاه واحد وبسرعة واحدة ، وهو احتمال بعيد ، وبعيد جدا ، إن لم يكن مستحيلا (١) .

وكل نجم فى موقعه المتباعد عن موقع إخوته قد وضع هناك بحكمة وتقدير .
٢ - خلق الأرض :

ولما كانت طريقة القرآن التى سلكها لبناء العقيدة أن يأخذ الشاهد على وجود الخالق ووحدانيته من مألوفات البشر وحوادثهم المشاهدة المتكررة ليؤكد العقيدة ويثبت قواعدها ، بذلك التصور الكامل للوجود كله فلذلك نجده يلفت نظر الإنسان المقصود بتلك الهداية إلى آيات الله العظيمة فى خلقه الأرض وما أودع فيها من آيات ، والتى إذا تأمل فيها الناظر بفكره وعقله ، علم أنها من أعظم آيات فاطرها كما قال تعالى (وفى الأرض آيات للموقنين) (الذاريات / ٢٠) فقد خلقها الله فراشا ومهادا وذلها لعباده فيسر لهم فيها أرزاقهم وأقواتهم ومعايشهم وجعل لهم فيها السبل ليتمكنوا من التنقل فيها لقضاء حوائجهم وتصرفاتهم . كما أرساها بالجبال لثلا تميد بهم (٢) فتضطرب حياتهم ، ودحاها فمدها وبسطها ووسع أكنافها فجعلها كفاتا للعالم ، أحياء وأمواتا (٣) .

وقد أكثر الله تعالى من ذكرها فى كتابه ودعا الناس إلى النظر إليها والتفكر فى خلقها وفيما أودعه فيها من آيات وما بث فيها من خيرات ، وذكرهم بما فى هذا الخلق من دلائل القصد والحكمة ، ويئن أنه هو الخالق لذلك كله ، وليس لمن اتخذوهم آلهة من دونه قدرة على ذلك يقول تعالى (خلق السموات بغير عمد ترونها وألقى فى الأرض رواسي أن تميد بكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فانبثنا فيها من كل زوج كريم ، هذا خلق الله فأرونى ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون فى ضلال مبين) (لقمان / ١٠ ، ١١) .

(١) سيد قطب فى ظلال القرآن ج ٧ ص ١٤٤ نقلا عن كتاب الله والعلم الحديث ص ٣٣ .

(٢) يقول ابن كثير وقوله (وجعلنا فى الأرض رواسي) أى جبالا أرسى الأرض بها وقررها وثقلها لثلا تميد بالناس أى تضطرب وتتحرك فلا يحصل لهم قرار عليها لأنها غامرة فى الماء إلا بمقدار الربع فإنه باد للهواء والشمس ليشاهد أهلها السماء وما فيها من الآيات الباهرات والدلالات ولهذا قال ، (أن تميد بهم) أى لثلا تميد بهم ١٠ هـ . تفسير ابن كثير ج ٣ ص ١٧٧ .

(٣) ابن القيم (مفتاح دار السعادة) ج ١ ص ١٩٩ .

فقد بُيِّنَ سبحانه في هذه الآية قدرته العظيمة على خلق السموات والأرض وما فيهما ، كما بين أنه هو الرازق لجميع مخلوقاته ، وإذا كان الخلق كله إليه ، ولا رازق لأحد سواه . فعبادة المشركين لهذه الأصنام التي ليس لها من الأمر شيء ظلم واعتداء على حق خالقهم ، إذ يخلق ويعبد غيره . ويرزق ويشكر سواه وأي جهل وعمى أوضح من ذلك (١) . كما حثهم على النظر فيها فقال تعالى : (أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت ، وإلى الجبال كيف نصبت وإلى الأرض كيف سطحت) (الفاشية / ١٧ - ٢٠) .

(أو لم يروا إلى الأرض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم ، إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين) (الشعراء / ٧ ، ٨) .
(الذي جعل لكم الأرض مهداً وسلك لكم فيها سبلاً وأنزل من السماء ماءً فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى كلوا وارعوا أنعامكم إن في ذلك لآيات لأولي النهى) (طه / ٥٣ ، ٥٤) .

(أَمْ نَجْعَلُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلْ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلْ لَهَا رِوَاسِيًا وَجَعَلْ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بِلَا أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) (النمل / ٦١) .
إن مَنْ يتأمل في هذه الآيات يلمس منها أن طريقة القرآن لتكوين العقيدة وتثبيتها هي مخاطبة الفطرة البشرية بما هو في متناول كل فرد من المواد الأولية ، إذ من هذه المشاهدات التي يراها الإنسان يبنى القرآن العقيدة وسنكتفي مما تضمنته الأرض من آيات دالة على وجود خالقها ومبدع صنعها ووحدانيته بنماذج من الآيات التي تدعو الإنسان إلى النظر فيها وهي مكررة أمامه ، في كل لحظة من لحظات حياته ، وهو غافل لا يلتقي لذلك بالا ، ولو تأمل فيها كما دعاه خالقه لكفاه آية على وجود خالقه ووحدانيته جل شأنه ، فمن تلك النماذج :

أولاً : قوله تعالى : (فلينظر الإنسان إلى طعامه أنا صببنا الماء صباً ، ثم شققنا الأرض شقاً ، فأنبتنا فيها حباً ، وعنباً وقضباً ، وزيتوناً ونخلاً ، وحدائق غلباً ، وفاكهة وأباً ، متاعاً لكم ولأنعامكم) (عبس / ٢٣ - ٣٢) .
فطعام الإنسان ألصق شيء بحياته اليومية ، هل نظرفيه ؟ وهل نظرفي مراحلته التي مر بها حتى أصبح في متناول يده ؟ وما دوره هو في إنشائه ؟

(١) ابن كثير (التفسير ج ٣ ص ٤٤٣) .

هذه الآيات تدعو الإنسان الى النظر فى طعامه ، هذا الأمر الضرورى المكرر الذى أصبح ليسره وإلفه غير منظور إلى دلالاته على القدرة التى ابدعته ويسرته ، ثم ترسم له خطوات سير طعامه مرحلة بعد أخرى ليرى هل له فيها من يد ؟ ثم تصل به إلى القدرة الإلهية التى تجعل من الشيء الواحد أنواعاً مختلفة ، اذ أن التربة الواحدة قد سقيت بماء واحد ومع ذلك أنبتت تلك الأنواع المختلفة من الحبوب والفواكه والثمار .

فالخطوة الأولى :

صب الماء على الأرض وكل إنسان يعرف نزول المطر من السماء لا فرق بين إنسان وآخر فساكن القرية والمدينة كل منهما يعرف ذلك كما يعرفه ساكن الكوخ فى الصحراء فهى حقيقة يخاطب بها كل إنسان .

أما الخطوة الثانية :

فهى شق الأرض بالنبات الطالع منها ، فكما يشاهد الإنسان المطر النازل من السماء على الأرض ، فكذلك يشاهد الأرض وهى تشق عن النبات الصاعد منها فتأتى بخيراتها المختلفة الأنواع ، والألوان والطعوم ، من الحبوب والكروم والنخيل والفواكه الدالة على القدرة الإلهية التى جعلت من هذه التربة الواحدة والماء الواحد تلك الأنواع المتباينة فى الشكل والحجم واللون والطعم والخواص .

يوضح ذلك ويبينه ما فى النموذج التالى من الآيات ،

ثانياً : وهو قوله تعالى ، (وهو الذى مد الأرض وجعل فيها رواسي وأنهاراً ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يفيض الليل النهار إن فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون . وفى الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الأكل إن فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) (الرعد / ٢ ، ٣) .

يخبر سبحانه وتعالى ، عن قدرته فى خلق الأرض وأنه هو الذى مدّها وبسطها لعباده فجعلها متسعة ممتدة ، كما بين أن من دلائل وجوده ورحمته بعباده أن جعل فى الأرض رواسي ، جبالا ترسيها ، وتحفظها لئلا تميد بأهلها فلا تستقر حياتهم كما جعل فى هذه الأرض أنهاراً وجداول وعيونا جارية فى وديانها لتسقى الناس والحيوان والزروع وكل ما تنبت الأرض من الثمرات ، ومن آياته أن جعل فيها من كل الثمرات صنفين اثنين ، أى من كل

شكل صنفان كما يقول ابن كثير (١) أو (من كل زوجين اثنين) أى أن النبات يتألف من ذكر وأنثى (٢) كما ينقل سيد قطب ونديم الجسر ، ثم يخبر تعالى بأن من آياته الدالة على قدرته تقلب الليل والنهار يغشى أحدهما الآخر ، إذ يغطي الليل النهار بظلمته ، ليستريح الناس ويهدؤوا ثم يخلفه النهار بنوره ليبتغى الناس من فضله (ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون) (القصص / ٧٣) . وقد ختم الآية بقوله (إن فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) فى آلاء الله وحكمه ودلائله لأنه لا يدرك تلك الآيات إلا من أعمل فكره فيها .

أما الآية التالية فقد شملت أنواعا من الآيات الدالة على الوجود الإلهى وهى آيات تحرك الحس والشعور بما تضمنته من دلائل حسية وعقلية ووجدانية ، يقول تعالى ، (وفى الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب) .

فالأمر المحسوس المشهود للناس أن هذه الأرض التى يعيشون عليها فيها أماكن يتصل بعضها ببعض ، ومع هذا الاتصال فهى مختلفة الطبيعة فمنها السوداء الجيدة التربة ومنها السبخة ، ومنها الرملية ، ومنها الصخرية ، مع أن الاتصالات والتأثيرات الخارجية فى تلك القطع على السوية فدل هذا على أن اختلافها فى صفاتها بتقدير العليم القدير (٣) .

ولذلك توجد فى هذه القطع المتجاورات من الأرض بساتين وحدائق فيها العنب والزرع والنخيل الصنوان (٤) - المتماثل وغير المتماثل - وتلك الأصناف المختلفة تكون فى القطعة الواحدة من تلك الأرض وهى تسقى بماء واحد ، فالأم واحدة والغذاء واحد ، ومع ذلك يأتى الخلاف الكبير فى ثمارها ، فمنها الحلو ومنها المر ، كما أنها تأتى بمختلفة الألوان والأحجام فمنها الأحمر ومنها الأصفر ، ومنها الأبيض ، ومنها الكبير ومنها الصغير ، فمن الذى أعطى كل

(١) ابن كثير ، (التفسير ج ٢ ص ٥٠٠) .

(٢) يقول سيد قطب ، « قوله ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين » يتضمن هذا المشهد من مشاهد الأرض حقيقة لم تعرف للبشرية من طريق علمهم وبحثهم إلا قريبا . وهى أن كل الأحياء وأولها النبات تتألف من ذكر وأنثى حتى النباتات التى كان مظنونا أن ليس لها من جنسها ذكور ، تبين أنها تحمل فى ذاتها الزوج الآخر ، فتضم أعضاء التذكير وأعضاء التأنيث مجتمعة فى زهرة أو متفرقة فى العود . وهى حقيقة تتضامن مع المشهد فى إثارة الفكر إلى أسرار الخلق . بعد تملى ظواهره ا هـ . ظلال القرآن ج ٥ ص ٧١ - ٧٢ ، قلت ، ولعل الذى يعنيه من اكتشاف التذكير والتأنيث فى عموم النبات ، وإلا فالأصل معروف قديما كما فى قصة تأثير النخل ، وفى قصة الإيمان لنديم الجسر ص ٣٧٧ ، ٣٧٨ ، ينقل تقرير هنرى برغون ، نفى المصادفة فى ذلك التماثل والاطراد الشامل فى نظام الزوجية لجميع الأحياء من الحيوانات والنبات إذ كيف اتفق ان اخترع الحيوان الذكورة والأنوثة ووفق النبات الى الطريقة نفسها وبالمصادفة نفسها .

(٣) الفخر الرازى « التفسير الكبير ج ١٩ ص ٧ » .

(٤) الصنوان ، هى الأصول المجتمعة فى نبت واحد كالرمان والتين وبعض النخيل ، وغير الصنوان ما كان على أصل واحد كسائر الأشجار (تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٥٠٠) ، وقال سفيان الثورى وشعبة عن أبى إسحاق عن البراء رضى الله عنه الصنوان ، أى النخلات فى أصل واحد ، وغير الصنوان ، المتفرقات . قاله ابن عباس ومجاهد والضحاك وقتادة وغير واحد . وهو قول الزمخشري فى الكشف ج ٢ ص ٣٤٩ ، وفى المفردات فى غريب القرآن للأصفهاني .

مخلوق فى هذه القطعة شكله ولونه وطعمه غير القدرة الإلهية التى منحت الحلو حلاوته وأعطت الحامض طعمه ، إذ لو كان الأمر أمر طبيعة وأنه ينشأ عن طبيعة الأشياء لما وجد هذا الاختلاف الواسع ، إن فى ذلك آيات لمن كان واعيا ، بل إن هذا من أعظم الدلالات على الفاعل المختار الذى بقدرته وإرادته فاوت بين الأشياء ونوع بينها ولذلك ختمت الآية بالإشارة الى أن تلك الأمور المختلفة الناتجة عن شىء واحد آيات لقوم يعقلون حجج الله وآياته فى مخلوقاته .

ثالثاً - النموذج الثالث :

يقول الله تعالى (أفرايتم ما تحرثون أنتم تزرعون أم نحن الزارعون ، لو نشاء لجعلناه حطاما فظلتم تفكهون ، إنا لمغرمون ، بل نحن محرومون . أفرايتم الماء الذى تشربون أنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون لو نشاء جعلناه أجاجا فلولا تشكرون . أفرايتم النار التى تورون أنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون . نحن جعلناها تذكرة ومتاعا للمقوين ، فسبح باسم ربك العظيم) (الواقعة / ٦٣ - ٧٤) .

فى الأنموذجين السابقين أوضحت الآيات قدرة الله وعظيم حكمته وواسع رحمته إذ جعل هذا الكون مهيئا لعباده سهلا لسيرهم فيه وتقلباتهم فى أرجائه فالأرض ممهدة مفروشة مثبتة بالرواسي ، قد فتح لهم فيها السبل وشق لهم فيها الأنهار والعيون وأجرى عليهم نعمه ظاهرة وباطنة ، فأنبث لهم فى هذه الأرض كل الثمرات ، وبين لهم فى ذلك عموم قدرته المبدعة التى تغاير بين الأشياء الناتجة عن المصدر الواحد والطبيعة الواحدة ، ودعاهم الى النظر والتفكر فى ذلك إذ أن تلك الآيات الغريبة العجيبة داعية لإعمال الفكر والعقل كما قال تعالى ، (إن فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون ، إن فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) فانه لا يستفيد منها إلا من أعمل فكره وعقله .

وهذا النموذج من الآيات هو أيضا يقرر الحقيقة السابقة ولكن بأسلوب وطريقة أخرى ، فإن القرآن الكريم وهو يدعو لإثبات قضية واحدة ، هى قضية العقيدة التى استغرقت من القرآن أكثره ، لم تأت دعوته مكررة ، وإنما قد غاير فى التعبير والأسلوب ، وكان ذلك من دلائل إعجازه .

وقد تضمنت هذه الآيات أمورا محسوسة مشاهدة ، بل هى ألصق الأشياء بحياة المخاطبين ، الزرع والماء ، والنار ، فأئى إنسان فى أية بيئة لم تدخل هذه الأمور فى مشاهدته (أفرايتم ما تحرثون) احتجاج بما يباشرونه بأنفسهم من حرث الأرض وإلقاء البذور التى

خلقها الله فيها ، إذ يوجه لهم هذا الخطاب بصورة الاستفهام التقريرى عن دورهم فى إثبات تلك البذور وحفظها إلى أن تؤتى ثمارها (أنتم تزرعونه) أى تنبتونه (أم نحن الزارعون الذين فعلنا ذلك بقدرتنا وإرادتنا ، أما أنتم فلم يكن لكم من عمل فى ذلك إلا الحرث وهو شق الأرض وإلقاء البذور فيها ، فذلك هو دوركم فى هذا الزرع الذى فيه طعامكم والذى به قوام حياتكم ثم بعد ذلك تتركونه ليد القدرة المبدعة ، فهى التى تنشئه ، إذ تأخذ الحبة والبذرة طريقها فتسير سير الخبير العارف بمسالك الطريق ، إلى الهدف المرسوم الذى قدر لها خالقها (أم نحن الزارعون) إن ذلك من صنعنا وبإرادتنا إذ لو شئنا (لجعلناه حطاماً) قبل أن يؤتى ثماره ولو وقع ذلك لظلمت تفكهون فى المقالة أى تكونون الحديث فتارة تقولون (أنا لمفرومون) وتارة تقولون (بل نحن محرومون) (١) .

(أفرأيتم الماء الذى تشربون . أنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون لو نشاء جعلناه أجاجاً فلولاً تشكرون) .

ذلك أن الماء أصل من أصول الحياة ويحتاج إليه كل حي كما قال تعالى ، (والله خلق كل دابة من ماء) (النور / ٤٥) . وقال تعالى ، (وجعلنا من الماء كل شيء حي) (الأنبياء / ٣٠) . من الذى أنشأ هذا الماء فكون عناصره ، من الذى أنزله من السحاب عذبا تشربونه وتسقون منه أنعامكم وزروعكم ؟ وقد خصه الله تعالى بوصف من أهم منافعه المتعلقة به وهو الشرب (أنتم أنزلتموه من المزن) أم نحن الذين أنزلناه من تلك المزن وهو السحاب المسخر بين السماء والأرض بقدرتنا وجعلناه عذبا زلالا مستساغ الطعم بمشيئتنا فلولاً لجعلناه أجاجاً ، مالحاً لا يستساغ طعمه غير صالح لشرب ولا لإنبات زرع ، فهلا تشكرون الله الذى أنعم عليكم بإنزاله المطر عذبا زلالاً .

يقول سيد قطب « والمخاطبون ابتداء بهذا القرآن كان الماء النازل من السحاب فى صورته المباشرة مادة حياتهم وموضع احتفالاتهم ... ولم تنقص قيمة الماء بتقدم الإنسان الحضارى ، بل لعلها تضاعفت .

والذين يشتغلون بالعلم ويحاولون تفسير نشأة الماء الأولى أشد شعورا بقيمة هذا الحدث من سواهم ، فهو مادة اهتمام للبداى فى الصحراء وللعالم المشتغل بالإبحاث سواء (٢) . والنار أمس الأشياء بحياة الإنسان اليومية ، فلا تقوم أمور الناس إلا بها وهى التى يورثها الإنسان ويقدها فيستخرجها من أصلها ، أهو الذى أنشأ شجرتها المودعة فيها ؟ أفرأيتم النار التى توريون ، أنتم أنشأتم شجرتها ، أم نحن الذين أنشأناها لطفاً بكم إذ

(٢) سيد قطب (فى ظلال القرآن) ج ٧ ص ١٤٢ .

(١) ابن كثير (التفسير ج ٤ ص ٢٩٦) .

لا تقوم حياتكم إلا بها ، كما جعلناها تذكرة لكم بنار الآخرة ، ليحاسب كل إنسان نفسه ، إذ لا طاقة له بهذه النار التي هي جزء من سبعين جزءا من نار جهنم كما جاء ذلك عن المصطفى (١) صلى الله عليه وسلم ، وكما جعلنا النار تذكرة لكم بنار الآخرة ، جعلناها أيضا متاعا للمقوين - أى - المسافرين لأنهم فى أمس الحاجة إليها من المقيمين .

وبعد هذا العرض لهذه الدلائل الإيمانية الدالة على وجود الخالق جل وعلا الميسر فهمها وإدراكها للمخاطبين بها فى كل بيئة وعلى أى مستوى ، إذ أنه خطاب للفطرة البشرية ، ممن يعلم خصائصها يلتفت الى الرسول صلى الله عليه وسلم وهو القدوة لأمره فيأمره بتسبيح ربه العظيم الذي أنشأ الوجود كله بقدرته وحفظه بمشيئته (فسبح باسم ربك العظيم) .

(٣) خلق الإنسان :

(وفى الأرض آيات للموقنين ، وفى أنفسكم أفلا تبصرون) (الذاريات ٢٠ ، ٢١) .

وكما بين القرآن للإنسان دوره فى إنبات الزرع الذى به قوام حياته وأنه لا يتجاوز إلقاء البذر فى الأرض ، ثم يتخلى عنه ، ليتولى إنباته وحفظه العليم القدير ، كما قال تعالى ، (أفأرأيتم ما تحرثون ، أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون) (الواقعة ٦٣ ، ٦٤) .

كذلك بين له دوره فى سبب وجود الجنين ، وأنه لا يتجاوز أن يودع الرجل ما يمنى رحم امرأة ثم ينقطع عملهما ، ثم تتولى بعد ذلك القدرة المبدعة العمل وحدها ، فى تخليق هذا الماء المهيّن الذى لو ترك لحظة لتقلبات الجو لفسد وأنتن ، يقول تعالى ، (نحن خلقناكم فلولا تصدقون - أفأرأيتم ما تمنون أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون) (الواقعة ٥٨ ، ٥٩) .

فهذه حقيقة يعلمها المخاطب من نفسه ، ومن مشاهداته لأبناء جنسه فلا يستطيع ردها ، وخلق الإنسان من أعظم الآيات الدالة على وجود البارئ سبحانه وتعالى وعلى عموم قدرته وعلمه ، وكمال حكمته ورحمته وإحسانه ، ولما كان خلق الإنسان من أوضح الآيات والأدلة على وجود الخالق القادر ، وكان خلقه وإيجاده من أقرب الأشياء إلى الإنسان نفسه ، فقد دعا الله تعالى عباده إلى التفكير والنظر بعين البصيرة فى مبدأ خلقهم ، فى أطوار هذا الخلق ومراحله التى مروا بها إلى أن أصبحوا بشرا ينتشرون ، يقول تعالى ذكره ، (فلينظر

(١) عن أبى هريرة . رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال ، ، (ناركم هذه التى يوقد ابن آدم ، جزء من سبعين جزءا من نار جهنم) قالوا ، والله إن كانت لكافية يا رسول الله ، قال ، (فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءا كلها مثل حرها) . رواه مسلم . باب فى شدة حر جهنم ج ٤ ص ٢٨٤ ترتيب محمد فؤاد عبد الباقي .

الإنسان مم خلق) (الطارق / ٥) . ويقول تعالى : (يا أيها الناس إن كنتم فى ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ، ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة ، لنبين لكم ونقر فى الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ، ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) (الحج / ٥) .

ويقول تعالى : (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ، ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين ، ثم خلقنا النطفة علقة ، فخلقنا العلقة مضغة ، فخلقنا المضغة عظاما ، فكسونا العظام لحما ، ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين) (المؤمنون / ١٢ - ١٤) .

إن المتأمل فى هذه الآيات التى جاء فيها تكرار لفظ النطفة التى تَكُونُ منها هذا الإنسان ونشأ عنها ، يتبين له أن قصد الشارع جل وعلا من هذا التعبير هو لفت نظر المخاطب إلى القدرة المبدعة ، قدرة الله تعالى التى جعلت من هذه النطفة ، أو جُزْئٍ منها بشرا سويا ، مخالفا ومباينا كل المباينة لتلك النطفة المهينة ، ولولا هذا البيان الرائع الذى ساقه الله فى القرآن الكريم ، موضحا هذه النشأة لما صدق إنسان أن وجوده بهذه الهيئة ، وهذا الشكل والقَد ، مُزَوَّدًا بالسمع والبصر ، والعقل والأعضاء والجوارح التى تتفق مع مصالحه ، من الحركة والقيام ، والمشي والقعود ، وغير ذلك فإن كل ذلك وجد من هذه النطفة ، كما أنه كان من المستبعد أن يتصور إنسان أن هذه النخلة قد وجدت من هذه النواة لولا وجودها المشاهد فعلا . ونعود إلى الآية الكريمة التى شرحت أطوار هذه النطفة ، إلى أن صارت بشرا ناطقا ، لنرى فيها صنعة الخالق العليم القادر الحكيم ، الذى أحسن كل شئ خلقه ، وبدأ خلق الإنسان من طين .

يقول تعالى : (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ، ثم جعلناه نطفة فى قرار مكين . ثم خلقنا النطفة علقة ، فخلقنا العلقة مضغة ، فخلقنا المضغة عظاما ، فكسونا العظام لحما ، ثم أنشأناه خلقا آخر تبارك الله أحسن الخالقين) (المؤمنون / ١٢ - ١٤) .

فقد أشارت الآية إلى أصل الإنسان الأول وهو آدم عليه السلام ، إذ كان خلقه من طين ، كما تحدث عن ذلك الكتاب العزيز ، أما نسله فقد جعله البارئ جل وعلا من تلك النطفة التى خلقها ، وهى لها الأسباب الموصلة لها إلى مستقرها ، ذلك القرار المكين . يقول ابن القيم ، (فانظر الآن إلى النطفة بعين البصيرة ، وهى قطرة من ماء مهين ، ضعيف لو مرت بها ساعة - أي لحظة - من الزمان فسدت وأنتنت ، كيف استخرجها رب الارباب العليم القدير من بين الصلب والترائب ، منقادة لقدرته مطيعة لمشيئته مذكرة الانقياد

على ضيق طرقها ، واختلاف مجاريها إلى أن ساقها إلى مستقرها ومجمعها ...
وكيف قدر اجتماع ذينك المائين مع بعد كل منهما عن صاحبه ، وساقهما من أعماق
العروق والأعضاء ، وجمعهما فى موضع واحد جعل لهما قراراً مكيناً ، لا يناله هواء يفسده ولا
برد يجمده ، ولا عارض يصل إليه ، ولا آفة تتسلط عليه ، ثم قلب تلك النطفة البيضاء إلى
علقة حمراء مباينة للنطفة ، ثم جعلها مضفة لحم ، مباينة للعلقة فى شكلها ولونها وحقيقتها ،
ثم تحويل تلك المضفة عظاماً مجردة لا كسوة عليها مباينة للمضفة كل المباينة فى الشكل
والهيئة ، والقدر والملمس ، ثم كيف قسمت تلك النطفة الحمراء إلى تلك الأجزاء المتشابهة ،
وبالمقدار المناسب لكل عضو ، ثم اتجاه كل جزء أو خلية إلى مكانها المناسب فى وقتها وأوانها
وعلى حسب الحاجة إليها ، فمنها ما يتجه لإنشاء العظام كل فى محله ، وعلى قدره الذى قدر
أن يكون عليه ، فمنها الصغير ، والكبير ، والطويل ، والقصير ، والمنحني ، والمستدير ،
والعريض ، والمصمت والمجوف ، فهى مختلفة الأشكال والأحجام ، وذلك حسب اختلاف المنافع
المنوطة بها ، ثم شد تلك العظام وربط بعضها ببعض برباط قوى محكم بحيث لا يسقط
عضو من آخر (١) (نحن خلقناهم وشددنا أسرهم) (الإنسان / ٢٨) .

ومنها ما يتجه لتكوين الأسنان ، فلا يتجه إلا القدر المناسب لتكوين سن أو ضرس ،
لأن شكل الأسنان غير شكل الأضراس ، نظراً لاختلاف منافعها ، من طحن ، وقطع ، وزينة ،
ومنها ما يتجه إلى عمل العين ، فلا يتجه إلا القدر الكافى لإنشائها ، ثم إلى المكان المعد
لتركيبها ، ووجودها فلم تتجه خلية العين ، إلى الظهر ، أو البطن ، أو القدم ، وهكذا كل جزء
أو خلية من تلك النطفة يتجه إلى إنشاء العضو الذى قدر له تكوينه ، من أذن ، أو لسان ، أو
حاسة شم ، أو غير ذلك من أعضاء الجسم ، وأعقد ذلك وأصعبه فى نظر الإنسان التخصصات
المتصلة بالجهاز الداخلى ، كالقلب ، والمعدة ، والكبد ، والطحال ، والرئة ، والمثانة ، والأمعاء ...
والدهش حقاً اتجاه المقدار المناسب للعضو المراد تكوينه ، فلا زيادة ولا نقصان ، ثم اتجاه ذلك
الجزء أو الخلية إلى المكان الذى قدر أن يكون فيه ذلك العضو ، فلا يخطئه ولا يتعمده ،
والسؤال هو ، من الذى هدى هذه النطفة إلى القيام بهذه الأعمال التى تعجز المتخصصين فى
علم الحياة ؟؟

هل لديها القدرة الكافية على تخليق هذا الإنسان ؟ وإذا كان كذلك ، فكيف بعد أن
تكون إنساناً سمياً بصيراً عاقلاً ، يمجز هذا الإنسان عن خلق بعوضة أو ذبابة ؟؟
وصدق الله العظيم إذ يقول ، (هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه
بل الظالمون فى ضلال مبين) (لقمان / ١١) .

(١) ابن القيم (مفتاح دار السعادة ج ١ ص ١٨٧ - ١٨٩) بتصرف .

فى ظلمات ثلاث : ، والأعجب من ذلك أن هذا الخلق المعقد ، والتركيب المشتبكة فيه الأعضاء بعضها ببعض يتم فى ظلمات ثلاث كما تحدث عنه القرآن الكريم ، وبين أن القادر على ذلك هو الرب الذى ينبغى أن يعبد وحده ، فلا إله غيره ، ولا رب سواه إذ الإنسان لا يملك من أمر هذا الوجود شيئاً .

يقول تعالى ، (خلقكم من نفس واحدة ، ثم جعل منها زوجها ، وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج يخلقكم فى بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق فى ظلمات ثلاث ، ذلكم الله ربكم له الملك لا إله إلا هو فأنى تصرفون) (الزمر / ٦) .

فقد بين سبحانه وتعالى فى هذه الآية الكريمة ، قدرته المطلقة ، على خلق هذا العالم كله من نفس واحدة ، وهى نفس آدم عليه السلام ، ثم خلق منها زوجها وهى حواء ، واستمرار الخلق المتواصل بعد ذلك كان من ذكر وأنثى إلا عيسى عليه السلام ، فقد كان من أم بلا أب ، فالآية تشير إلى القدرة التى إذا أرادت الشئ قالت له كن فيكون بسبب وبغير سبب ، فالله خالق الأسباب ، ومسبباتها ، ولذا فإن الآيات السابقة من سورة الواقعة بينت دور البشر فى ذلك الخلق ، وأنه لا يتجاوز ذلك الالتقاء بين الرجل والمرأة ، فيختلط الماء أن أمشاجاً ، ثم يتركانه فى تلك اللحظة ، للقدرة التى تخط الخطة لتكوين الجنين من تلك النطفة فى الظلمات الثلاث ، التى هى ظلمة الرحم ، وظلمة المشيمة ، وظلمة البطن ، وفى تلك الظلمات الثلاث يتم ذلك الخلق العجيب ، كما قال تعالى ، (هو الذى يصوركم فى الأرحام كيف يشاء لا إله إلا هو العزيز الحكيم) (آل عمران / ٦) .

والخلق بعد الخلق الذى تشير إليه الآية الكريمة ، هو خلقه نطفة ، ثم علقه ، ثم مضغه ، ثم عظاماً ... كما بينته الآيتان من سورة الحج والمؤمنون ، ثم إنشأه بعد تلك الأطوار خلقاً آخر مبيناً للخلق الأول ، مبينة تامة فما أبعد النقلة الهائلة بين النطفة والإنسان الذى صوره ربه فأبدعه وجعله فى أحسن تقويم .

يقول مؤلف كتاب (إيثار الحق على الخلق) ، وقد جمع الله تعالى ذكره دلالاتي الأنفس والآفاق فى قوله تعالى ، (سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) (فصلت / ٥٣) . وذلك أنا نعلم بالضرورة وجودنا أحياء قادرين ، عالمين ، ناطقين ، سامعين ، مدركين ، بعد أن لم تكن شيئاً ، وأن أول وجودنا كان نطفة مهينة مستوية الأجزاء والطبيعة ، غاية الاستواء ، بحيث يمتنع فى عقل كل عاقل أن يكون منها بغير صانع حكيم ، ما يختلف أجناساً ، وأنواعاً ، وأشخاصاً ، أما الأجناس فكما نبه عليه قوله تعالى (والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشى على بطنه

ومنهم من يمشي على رجلين ، ومنهم من يمشي على أربع) (النور / ٤٥) .
 وأما الأنواع : فنبه عليها بقوله (ألم يك نطفة من منى يمى ، ثم كان علقة
 فخلق فسوى ، فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى) (القيامة / ٣٧ - ٣٩) .
 وأما الأشخاص : فبقوله تعالى ، (قتل الإنسان ما أكفره من أي شيء خلقه ،
 من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره) (عبس / ١٧ - ٢٠) .
 وبيانه أنه خلق من نطفة مستوية الطبيعة ، فكيف يكون منها ما يبصر ، ومنها ما
 يسمع ، ومنها ما يطعم ومنها ما يشم ، ومنها الصلب ومنها الرخو .

ونعلم أنها قد تغيرت بنا الأحوال ، وتنقلت بنا الأطوار ، تنقلا عجيبا ، فكنا نطفة ، ثم
 علقا ، ثم مضغا ، ثم لحما ودماً ، ثم عظاما صلبة ، متفرقة فى ذلك اللحم والدم تُقَوِّيهما ،
 وعصبا رابطة بين تلك العظام صالحة لذلك الربط ، مما فيها من القوة والمتانة ، ثم تركب من
 ذلك آلات وحواس حية موافقة للمصالح ، مع ضيق ذلك المكان وشدة ظلمته ، وإلى ذلك
 الإشارة بقوله تعالى ، (يخلقكم فى بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق فى ظلمات
 ثلاث ذلكم الله ربكم له الملك لا إله إلا هو فأنى تصرفون) (الزمر / ٦) (١) .

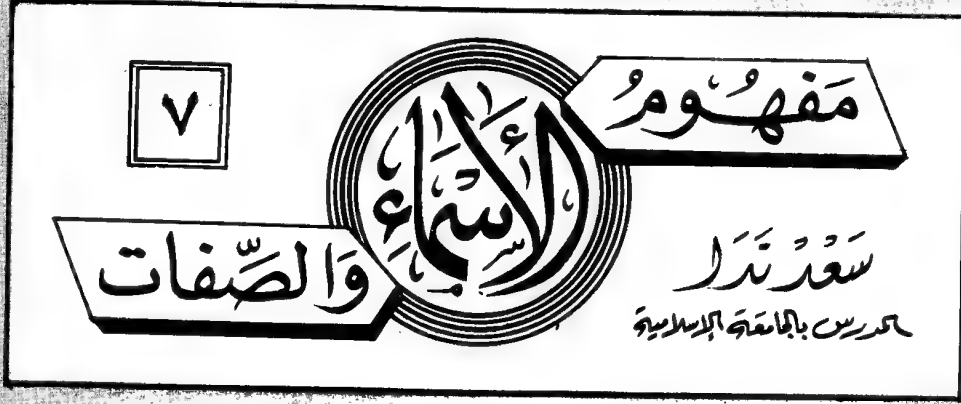
وبعد فهذا هو حديث القرآن عن خلق الإنسان من تلك النطفة ، فى تلك الظلمات
 الثلاث ، فماذا يقول العلم عن ذلك ؟

الحقيقة إننا فى هذا البحث لا نريد إيراد نظريات تفسر بها القرآن الكريم ، ذلك
 لأن النظريات ، أمور بنيت على التقدير والتخمين ، فلم يكن لها أصل ثابت تعتمد عليه ،
 ولذا فهى تنقض اليوم ما قرره بالأمس وقد تنقض غدا ما قرره اليوم ، والقرآن كلام الله
 الحق الثابت الذي لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، والذي هو حق بإنزال الله
 إياه ، كما قال تعالى ، (وبالحق أنزلناه وبحق نزل) (الإسراء / ١٠٥) .

ولذا فإننا سنقتصر على ما ورد ذكره فى كتاب الله تعالى ففيه الكفاية ، لهداية
 البشرية .

وكل قول يقال ، ويحمل به كتاب الله ، فالخطأ الناتج عن ذلك ، هو من عقم فهم
 ذلك القائل وتفسيره ، أما القرآن فحق ثابت ، وسيستع لكل حقيقة علمية ثابتة لا تتغير ، إذ
 أنه الكتاب الذى لا تبلى جدته إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها .

(١) ابن الوزير ، إيثار الحق على الخلق ج ١ ص ٤٤ ، ٤٥ ، مطبعة الآداب والمؤيد ببصر القاهرة سنة ١٣١٨ هـ .



في الحلقات الست الماضية يسر الله تعالى لي الكتابة في بعض ما وفقني إليه من معاني مجموعة من الأسماء الحسنى بلغت إحدى وأربعين اسماً . وفي هذه الحلقة أبدأ في بيان ما أرجو الله سبحانه أن يلهمني فيه رشدي من توضيح مفهوم اسم (الحميد) جل ذكره .

الحميد :

هو اسم من أسماء الله تعالى على وزن (فاعيل) وهو صيغة مبالغة تدل على المبالغة في الحمد والكثرة فيه .

و (الحميد) بمعنى (المحمود) . فهو سبحانه المستحق للحمد بكل أنواعه ، لا مستحق له سواه .

والحمد : هو الثناء باللسان على الجميل الاختياري على وجه التعظيم والتبجيل ، وهو يقتدر بتعظيم المنعم لإنعامه على الحامد وعلى غيره - والألف واللام للاستغراق ، ومعناه أن جميع أنواع المحامد لله تعالى . ومن أسمائه تعالى (الحميد) أي المحمود . ومن قول الإمام ابن القيم في نونيته ،

وهو الحميد فكل حمد واقع أو كان مفروضاً مدى الأزمان
ملاً الوجود جميعه ونظيره من غير ما عد ولا حسابان
هو أهله سبحانه وبحمده كل المحامد وصف ذى الإحسان

وإثبات الحمد الكامل له يقتضى ثبوت كل ما يحمد عليه من صفات كماله ، ونعوت
جلاله ، إذ من عدم صفات الكمال فليس بمحمود على الإطلاق .

وغايته أنه محمود من كل وجه ، ولا يكون محموداً من كل وجه وبكل اعتبار
بجميع أنواع الحمد إلا من استولى على صفات الكمال جميعها ، فلو عدم منها صفة واحدة
لنقص من حمده بحسبه .

والحمد نوعان : حمد على إحسانه إلى عباده ، وهو من الشكر ، وحمد لما يستحقه
هو بنفسه من نعوت كماله . وهو لا يكون إلا على ما هو فى نفسه مستحق للحمد ، وإنما
يستحق ذلك من هو متصف بصفات الكمال . وهى أمور وجودية ، فإن الأمور العدمية المحضة
لا مدح فيها ولا خير ولا كمال . ومعلوم أن كل ما يحمد فإنما يحمد على ما له من صفات
الكمال ، فكل ما يحمد به الخلق فهو من الخالق ، والذي منه ما يُحمد عليه هو أحق
بالحمد . فثبت أنه المستحق للمحامد الكاملة ، وهو أحق من كل محمود .

وأهل التوحيد الذين يعبدون الله مخلصين له الدين ، ما فى قلوبهم من محبة الله لا
يمثلها فيها غيرها ، ولهذا فإن الرب محمود أولاً حمداً مطلقاً على كل أفعاله ، وحمده تعالى
على أفعاله أشير إليه فى مثل قوله تعالى ، « الحمد لله الذى خلق السماوات والأرض
وجعل الظلمات والنور » (الأنعام آية ١) ، وقوله ، « الحمد لله فاطر السماوات
والأرض جاعل الملائكة رسلاً أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع » (فاطر آية ١) ، وهو
سبحانه محمود ثانياً على إحسانه إلى الحامد ، وهذا حمد الشكر ، وقد أشير إليه فى مثل قوله
تعالى ، « الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله » (الأعراف آية
٤٣) ، وقوله ، « الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين » (المؤمنون آية ٢٨) .

والحمد ضد الذم ، والحمد خبر بمحاسن المحمود مقرون بمحبته ، ولا يكون حمد
المحمود إلا مع محبته ، ولا ذم المذموم إلا مع بغضه . والله سبحانه له الحمد فى الأول
والآخرة . ولا تكون عبادة إلا إذا اقترنت بحب المعبود ، ولا يكون حمد إلا إذا اقترنت بحب
المحمود . والله عز وجل هو المعبود ، وهو المحمود - ولهذا كانت الخطب فى الجمع والأعياد

وغير ذلك مشتملة على هذين الأصلين ، تحميده ، وتوحيده ، وكان أفضل الذكر لا إله إلا الله ، وأفضل الدعاء الحمد لله (١) .

وقد ورد اسم (الحميد) سبحانه فى القرآن الكريم سبع عشر مرة ،

منها عشر مرات اقترن فيها باسم (الغنى) سبحانه (٢) .

وذلك فى مثل قوله تعالى ، « يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بآخذيه إلا أن تغمضوا فيه ، واعلموا أن الله غنى حميد » (البقرة آية ٢٦٧) .

ومعنى الآية على ما ذكره الحافظ ابن كثير عن ابن عباس ، أن الله أمر المؤمنين بالإنفاق من أطيب المال وأجوده وأنفسه ، ونهاهم عن التصدق برذالة المال ودنيئه وهو خبيثه فإن الله طيب لا يقبل إلا طيبا ، ونهاهم أن يقصدوا الإنفاق من الخبيث الذى لو أعطوه ما أخذوه إلا أن يتفاضوا فيه ، فالله غنى عن إنفاقهم ، وغنى عن جميع خلقه ، واسع العطاء ، وهو الحميد أى المحمود فى جميع أفعاله وأقواله وشرعه وقدره ، لا إله إلا هو ولا رب سواه (٣) .

والمعنى على ما ذكره الإمام الشوكانى ، أن الله أمر المؤمنين أن ينفقوا من جيد كسبهم ومختاره ، وهو الحلال ، وكذلك من طيبات ما أخرج سبحانه لهم من الأرض من نباتات ومعادن وركاز ، ولا يقصدوا المال الردىء الخبيث لينفقوا منه ، فهم أنفسهم يرفضون قبوله فى تعاملهم ، إلا تساهلا ورضى ببعض الحق (٤) ، فالله غنى عن جميع المخلوقين ، وهو الغنى عن نفقات المنفقين وعن طاعات الطائعين ، وإنما أمرهم بها وحشهم عليها لنفعهم ومحض فضله وكرمه عليهم ، ومع كمال غناه وسعة عطاياه ، فهو (الحميد) فيما يشرعه لعباده من الأحكام الموصلة لهم إلى دار السلام ، والحميد فى أفعاله التى لا تخرج عن الفضل والعدل والحكمة ، والحميد فى صفاته لأن صفاته كلها محاسن وكمالات لا يبلغ العباد كنهها ولا يدركون وصفها (٥) . والمعنى على قول صاحب صفوة التفاسير أن الله سبحانه غنى عن نفقاتهم حميد يجازى المحسن أفضل الجزاء (٦) .

(١) الكواشف الجليلة ، ص ١١ ، ١٢ . ببعض تصرف .

(٢) المعجم المفهرس .

(٣) تفسير القرآن العظيم الجزء الأول ص ٣٢٠ ، ٣٢١ .

(٤) فتح القدير الجزء الأول ص ٢٨٩ .

(٥) تيسير الكريم الرحمن الجزء الأول ص ١٥٩ .

(٦) صفوة التفاسير الجزء الأول ص ١٧٠ .

واقترن اسم (الحميد) باسم (الغنى) سبحانه كذلك فى مثل قوله تعالى : « والله ما فى السماوات وما فى الأرض ، ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله ، وإن تكفروا فإن الله ما فى السماوات وما فى الأرض ، وكان الله غنياً حميداً » (النساء آية ١٣١) .

ومعنى هذه الآية ، على ما ذكره الحافظ ابن كثير أن الله تعالى مالك السماوات والأرض ، وأنه الحاكم فيهما ، وأنه وصى المؤمنين ، بما وصى به الذين أوتوا الكتاب من قبلهم من تقوى الله عز وجل بعبادته وحده لا شريك له ، وأنهم لو كفروا فإنه سبحانه غنى عن عبادته ، حميد أى محمود فى جميع ما يقدره ويشعره (١) .

والمعنى عند الإمام الشوكانى تقرير كمال سعة سبحانه وشمول قدرته ، وقد أمر الذين أوتوا الكتاب والمؤمنين فيما أنزل عليهم من الكتب بأن يتقوا الله ، فإنهم إن يكفروا فإن الله غنى عنهم إن يشأ يذهبهم ويأت بقوم آخرين لا يكونون أمثالهم ، والله سبحانه غنى عن خلقه ، حميد أى مستحمد إليهم (٢) .

وقد ساق الشيخ السعدى (رحمه الله) للآية معانى نفيسة ، فذكر أن الله تعالى يخبر عن عموم ملكه العظيم الواسع المستلزم تدييره بجميع أنواع التدبير ، وتصرفه بأنواع التصريف قدراً وشرعاً . فتصرفه الشرعى أن وصى الأولين والآخرين أهل الكتب السابقة واللاحقة بالتقوى المتضمنة للأمر والنهى ، وتشريع الأحكام والمجازاة لمن قام بهذه الوصية بالثواب والمعاقبة لمن أهملها وضعها بأليم العذاب .

ولهذا قال (وإن تكفروا) بأن تتركوا تقوى الله وتشركوا بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً ، فإنكم لا تضررون بذلك إلا أنفسكم ، ولا تضررون الله شيئاً ، ولا تنقصون ملكه ، وله عبيد خير منكم وأعظم وأكثر ، مطيعون له ، خاضعون لأمره ، ولهذا رتب على ذلك قوله (وإن تكفروا فإن الله ما فى السماوات وما فى الأرض ، وكان الله غنياً حميداً) له الجود الكامل ، والإحسان الشامل ، الصادر من خزائن رحمته التى لا ينقصها الإنفاق ، ولا يغيضها نفقة ، سحاء الليل والنهار ، لو اجتمع أهل السموات وأهل الأرض أولهم وآخرهم فسأل كل واحد منهم ما بلغت أمانيه ، ما نقص من ملكه شيئاً ، ذلك بأنه جواد واجد ماجد ،

(١) تفسير القرآن العظيم الجزء الأول ص ٥٦٤ .

(٢) فتح القدير الجزء الأول ص ٥٣٣ .

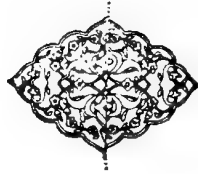
عطاؤه كلام ، وعذابه كلام ، إنما أمره لشيء إذا أراد أن يقول له كن فيكون . ومن تمام غناه أنه كامل الأوصاف ، إذ لو كان فيه نقص بوجه من الوجوه لكان فيه نوع افتقار إلى ذلك الكمال ، بل له كل صفة كمال ، ومن تلك الصفة كمالها . ومن تمام غناه أنه لم يتخذ صاحبة ، ولا ولدا ، ولا شريكا فى ملكه ، ولا ظهيرا ، ولا معاونا له على شيء من تدابير ملكه . ومن كمال غناه افتقار العالم العلوى والسفلى فى جميع أحوالهم وشئونهم إليه ، وسؤالهم إياه جميع حوائجهم الدقيقة والجليلة ، فقام تعالى بتلك المطالب والأسئلة ، وأغناهم ، وأقناهم ، ومنَّ عليهم بلطفه وهداهم .

وأما (الحميد) فهو من أسماء الله تعالى الجليلة ، الدال على أنه المستحق لكل حمد ، ومحبة ، وثناء ، وإكرام ، وذلك لما اتصف به من صفات الحمد التى هى صفة الجمال والجلال ، ولما أنعم به على خلقه من النعم الجزال ، فهو المحمود على كل حال .

وما أحسن اقتران هذين الاسمين الكريمين (الغنى الحميد) ، فإنه غنى محمود ، فله كمال من غناه ، وله كمال من حمده ، وله كمال من اقتران أحدهما بالآخر (١) .

وذكر صاحب صفوة التفاسير أن المعنى هو أن (لله ما فى السماوات وما فى الأرض) أى ملكاً وخلقاً وعبيداً ، وأنه سبحانه وصى الأولين والآخرين وأمرهم أجمعين بامتثال الأمر والطاعة ، ووصاهم جميعا بتقوى الله وطاعته ، وإن يكفروا فلا يضره تعالى كفرهم ، لأنه مستغفر عن العباد ، وهو المالك لما فى السماوات والأرض ، فهو غنى عن خلقه ، محمود فى ذاته ، لا تنفعه طاعة الطائعين ، ولا تضره معصية العاصين (٢) .

فالحمد لله أولاً وآخرأ ، والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات .



(١) تيسير الكريم الرحمن - الجزء الثانى ص ٨٩ .

(٢) صفوة التفاسير المجلد الأول ص ٣٠٩ .

الرَّاعِبُ الْأَصْفَهَانِي وَمَوْقِفُهُ مِنَ الْفِرَقِ الْإِسْلَامِيَّةِ

للدكتور عمر عبد الرحمن الساريسى
أستاذ بكلية اللغة العربية بالجامعة

مقدمة

إن من يبحث في حياة أبي القاسم ، الحسين بن مفضل المعروف بالراغب الأصفهاني (١) ، وفي جهوده المختلفة في اللغة والأدب وفي موقفه من الفرق وعلماء الكلام يجد عنثاً شديداً . فبينما هو يرى أن معجمه في مفردات ألفاظ القرآن لم يستغن عنه مفسر أو معجمي جاء بعده ، ويلحظ أن كتابه في « محاضرات الأدباء » لا يجهله أديب ، وبينما هو يطالع قول بعضهم من أن أبا حامد الغزالي (٥٠٥ هـ) كان يعجب بكتابه « الذريعة إلى مكارم الشريعة » ويستحسنه لنفاسته ؛ (٢) إذا هو لا يكاد يجد له ترجمة في كتب الطبقات والتراجم (٣) !!!

وربما نتج عن هذا أن الرجل لم ينل حظه من الدراسة والكشف في الأبحاث المعاصرة ، فلم تقرر له دراسة مستقلة بل لم تعن به الدراسات التي تناولت آداب العصر العباسي وأدباءه (٤) .

(١) راجع بروكلمان ٢٦٩/٨ والاعلام ٢٧٩/٣ ومعجم المؤلفين ٥٩/٤ . (٢) بغية الوعاة ٣٩٦ وكشف الظنون ٥٣٠/٨ .

(٣) فلم يترجم له معجم الادباء ووفيات الاعيان وسير أعلام النبلاء وتاريخ بغداد مثلاً .

(٤) مثل أبحاث أحمد أمين وزكى مبارك وأدم ميتز وكتب تاريخ الأدب العربى .

أما المشكلة الثانية التي تجابه المتصدي للكشف عن آثار هذا الرجل وأثره فهي تحديد عصره وذكر تاريخ وفاته وشيء عن نشأته . فكل ما قيل عنه لا يعدو ذكر ميلاده في أصفهان واختلافه إلى بغداد ، وأنه امام في اللغة والأدب والتفسير وأنه مات عام ٥٠٢ هـ .

وقد رجح لى أنه قد توفى قبل هذا التاريخ بقرن كامل من الزمان !!! وهو فرق ليس باليسير في معرفة رجال التراث .

وقد وقفت على جهود ومخطوطات للراغب في اللغة والأدب والتفسير والتربية والسلوك والموقف من الفرق الإسلامية وعلماء الكلام تستحق أن أفرد لكل منها بحثاً مستقلاً . وها أنا أحاول هنا أن أرصد جهوده في الفرق والله الموفق .

موقفه من الفرق الإسلامية

إن انتماء الراغب الاصفهاني إلى إحدى الفرق الإسلامية لم يكن واضحاً ، لذا نحاول أن نوضح هذا الانتماء عن طريق محاولة بسط موقفه من كل هذه الفرق . ولعل مما يسهل الوصول إلى هذا الهدف وصف آثار الراغب ذات العلاقة بالعقيدة والفرق الفكرية والسياسية .

آثاره

لقد اطلعت على ثلاث مخطوطات له في هذا الصدد ، هي رسالة في الواحد الأحد (١) ورسالة في تحقيق البيان (٢) ورسالة في الاعتقاد (٣) . وقد يجد الباحث أنه كان ينفذ بين الحين والحين أحياناً لموضوع العقيدة والفرق في كتابيه المنشورين والمشهورين في موضوع الأخلاق والسلوك - وأعنى الذريعة الى مكارم الشريعة ، وتفصيل النشأتين وتحصيل السعادتين .

ففي الرسالة الأولى ، وتقع في ست ورقات ، أراد الراغب أن يميز بين معنى كل من لفظتى واحد وأحد ، لما كان يدور على ألسنة الناس من جدل وكلام في موضوع التوحيد . وكان يحجم في بعض الأحيان عن إتمام ما يخطر بباله لئلا يظل غامضاً فيصبح سبب فتنة بين العوام ، ولعل الراغب في هذه الرسالة يثبت قدماً راسخة في اللغة وفي الدين .

(٢) رقم ٥٦٧٩ بمكتبة العتبات المقدسة الرضوية ، بمشهد

(١) رقم ٣٦٥٤ بمكتبة اسعد افندى بالسليمانية / استانبول .

(كتاب خاتمة استأنه قدسى رضوى) .

(٣) رقم ٢٦٣٨٢ مكتبة سعيد على باشا / بالسليمانية / استانبول .

وأما رسالة « تحقيق البيان في تأويل القرآن » فقد ذكرها الراغب في مقدمة أحد كتبه ، وذكر بروكلمان (١) أنها موجودة في إحدى مكتبات مشهد بايران . فطلبتها من هناك فأرسلها لي صديق . وهى تقع في ١٦٩ ورقة وقد فقد منها سبع عشرة ورقة من بدايتها ، فلم نجد المقدمة ولم نجد الفصول الثلاثة الأولى وجزءاً من الرابع الذى يبدو أنه قصره على الحديث عن الملائكة وفيه معها أحاديث عن الجن والشياطين والعفاريت والمردة وعن السحر ، وقد قصر الفصل الخامس على كتاب الله الكريم وعلى علومه وعلى ما نشأ حوله من كلام الفرق وبسط في قول المعتزلة في مخلوقيته وبين أنه لا يراها مناسبة . أما الفصل السادس فقد أداره حول موضوع القدر والقضاء وحكمة الله منهما وما نشأ فيهما لدى الفرق من أقاويل . وفي الفصل الأخير تناول موضوعات في الايمان والإسلام والوعد والوعيد . وإنه ليبدو أن الرسالة تهدف إلى التعرض لموضوعات الإيمان في العقيدة الإسلامية وإثباتها من وجوه العقل والنقل واللغة . وكثيراً ما كان يرد فيها على الفرق ويأتى بآراء أهل السنة والجماعة .

أما الرسالة الثالثة فقد عقد لها عنوان رسالة في الاعتقاد ، وهى تقع في ٣٥ ورقة ، ذكر في مقدمتها أنه قد صنفها للتفصيل في الاعتقادات التى تحكم للمرء بالإيمان أو بالكفر ، وقد تعرض للكفر والإيمان قبل الإسلام بذكر الديانات السماوية وذكر غيرها من الديانات التى أتى بها بشر وابتعدوا عن التوحيد ، ثم تعرض بتفصيل أكثر لجميع الفرق الإسلامية ، من داخل الشرع ، ويبيّن أخطاء كل فرقة من هذه الفرق ، بأدلة مستنبطة من كتاب الله ، ثم انتصر بوضوح لآراء أهل السنة والجماعة .

نحاول بعد هذا الوصف الموجز لآثار الراغب في العقيدة أن نقف على موقفه من الفرق وعلماء الكلام . فقد ذكر البيهقي ، الذى كان أول من ذكره ، « أنه من حكماء الإسلام (٢) » أى أنه من رجال الفكر الإسلامى الذين رسخت لديهم أصول هذا الفكر الدينى ، وأضاف البيهقي « وكان حظه من المعقولات أكثر (٣) » أى أن الرجل كان يصغى لصوت العقل في تثبيت أركان الإيمان إضافة إلى ما يستخدم من أدلة تقليدية فيه ، وفيها إشارة إلى غلبة الجانب العقلى في الدراسات الدينية .

ثم إننا نجد النص التالى لدى جلال الدين السيوطى « وقد كان في ظنى أن الراغب معتزلى حتى رأيت بخط الشيخ بدر الدين الزركشى (٧٩٤) ذكر الامام فخر الدين

(١) المجلد الثالث ، في تاريخ الأدب العربى ، المبسط ، ص ٥٥ .

(٢) . (٣) تاريخ حكماء الإسلام ، تحقيق محمد كرد على ، دمشق ١٩٤٦ ص ١١٢ ، ١١٣ .

الرازي (٦٠٦) أن أبا القاسم من أئمة السنة « وهو قول لا نستطيع إلا أن نحترمه ، ثم يضيف السيوطي : « وهى فائدة حسنة ، فأن كثيراً من الناس يظنون أنه معتزلي (١) . أفهل يكون هذا التعليق رداً على ما ورد في حديث البيهقي من تغليب الجانب العقلي لدى الراغب ؟ ربما كان كذلك ولكنه لا يكفى في إصدار حكم .

وترد اشارة ثالثة في هذا الصدد ، فيقول الخوانساري في « روضات الجنات » ، وهو من مصنفي الشيعة « إن الراغب كان من الشافعية » وهذا حكم واضح أما سببه فـ « كما استفيد لنا من فقه محاضراته » (٢) ويعنى مناقشة الأمور الفقهية في كتاب محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء المعروف للراغب . غير أن هذا المصنف لا يلبث أن يورد حكماً آخر غير مطمئن إليه فيقول عن الراغب « وفي بعض الكتب أنه اختلف في تشيعه » ولعل هذا المصنف قد كان يتوخى الموضوعية فلم يفد من هذا الاختلاف فيحاول أن ينسب للراغب اتجاه التشيع .

ومع ذلك كله فإن هذه الأقوال تظل بحاجة إلى براهين أقوى لتوضيح هوية الراغب الفكرية بين الفرق . وهذه قد لا تتأتى إلا من آثار الراغب نفسه .

الفرق غير الناجية

إن الأمر سيطول لو أشرنا إلى كل رأي رآه الراغب في أشهر الفرق التي عاصرها من مرجئة وقدرية ومعتزلة وخوارج وشيعة ، فكثيراً ما كان يعلق على مفردات آرائهم ومواقفهم بآراء ومواقف تلتقى ، إذا ما قورنت ، بآراء أهل السنة والجماعة (٣) ولكننا نكتفى ، لضيق المجال ، بنصوص محددة يرد فيها على هذه الفرق بوضوح لا يدع مجالاً للنقاش . إنه يقول : « الفرق المبتدعة الذين هم كالأصول للفرق الاثنتين والسبعين سبعة (٤) المشبهة ونفاة الصفات والقدرية والمرجئة والخوارج والمخلوقية والمتشيعية » ولا يخفى ما في كلمة « المبتدعة » من

(١) بغية الدعاة في طبقات اللغويين والنحاة . الخانجي . ١٣٢٦ هـ . ص ٣٩٦ .

(٢) روضات الجنات ، طبع إيران ، ١٩٧٣ .

(٣) فقد رد على المرجئة في مخطوطة تحقيق البيان ص ٨٠ ورسالة في الإعتقاد ورقة ٥ . وعلى المعتزلة في الأولى ص ١١١ وفي الثانية ص ٥ . وفي تحقيق البيان يرد على قول المعتزلة بخلق القرآن ويورد سبب هذه الفتنة وما كان لليهود من أثر في تأسيسها « وقد حكى أن أول ما حدثت هذه المسألة حدثت بالكوفة من جهة بنان بن سميان الرافضي . وكان قاصاً حسن لأقاويص أخبار اليهود ولتخصه بهم وقيل هو الذي أوقع الشبهة بين الناس » . الصفحة ١٦ .

(٤) يريد الحديث الشريف القائل « ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين (وقيل اثنتين وسبعين) فرقة . الناجية منها واحدة والباقيون هلكى . قيل ومن الناجية ؟ قال : أهل السنة والجماعة . قيل ومن أهل السنة والجماعة ؟ قال ما أنا عليه اليوم وصاحبتي » . الشهرستاني . الملل والنحل ٨٨ .

إدانة واتهام بالابتداع وهو الاختلاق والالتيان بالبدع ، كما لا يخفى إشارته للفرق الاثنتين والسبعين من حديث الرسول الكريم المشهور بتعدد الفرق وأن واحدة منها فقط هي التي على صواب الجادة . أما لفظ المتشيعه فهي أيضا واضحة الاتهام بالتكلف والتصنع . وبعد ماعد هذه الفرق وسلكتها في تهمة الابتداع بين السبب الذي وقعت كل من هذه الفرق في الخطأ وفي البدعة فالمشبهه ضلت في ذات الله ونفاة الصفات ضلت في صفات الله والقدرية في أفعاله والخارج في الوعيد والمرجئة في الإيمان والمخلوقية في القرآن والمتشيعه في الإمامه « (١) » .

الفرقة الناجية

ولكى نختصر الطريق أيضاً ، طريق الوصول إلى ما استقر عليه الراغب ، بعد تخطيطئه لهذه الفرق جميعاً نعرض النص التالى من المخطوطة نفسها : « والفرقة الناجية هم أهل السنة والجماعة الذين اقتدوا بالصحابة ، فمعلوم أن الله عز وجل رضى عنهم حيث قال « لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة » ومعلوم أنه لم يرض عنهم إلا بعد صحة اعتقادهم وصدق مقالهم وصلاح أفعالهم « (٢) » .

يتبين لنا من هذا النص أن صاحب المفردات لا يرى في غير أهل السنة والجماعة صلاحاً والتزاماً بما عليه صحابة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم . وههنا يصح أن نتساءل ، إذن ، عن أسباب ما قيل من أن فريقاً من الناس كانوا يعتقدون بأنه معتزلى ، وما قيل مرة أخرى من أنه قد اختلف في تشيعه .

هل هو معتزلى ؟

أما عن الأولى فربما كان سببها ما تردد من أن الراغب من الحكماء في الاسلام ، والحكمة قد تقترن في نظر بعض الناس بالفلسفة ، وليست مواقف الناس منها في عصور الإسلام جميعها تنبىء بالرضا (٣) ، أما قول القائل « إن حظ الراغب من المعقولات أكثر » (٤) فربما وجدنا تفسيراً له في أنه يعتبر الوحى هو السبيل الأول للإيمان بالله ثم يعتبر العقل السبيل الثانى ، وهكذا حتى يأتلف منهما الإيمان الكامل « . إنه يقول : « العقل قائد والدين مُسَدِّد ولو لم يكن العقل لم يكن الدين باقياً ، ولو لم يكن الدين لأصبح العقل حائراً واجتماعهما كما قال تعالى « نور على نور » (٥) . وفي مكان آخر يقول « العقل كالسراج

(١) مخطوطة رسالة في الاعتقاد رقم ٣٨٢ مكتبة سعيد على باشا ، السليمانية ، استانبول .

(٢) المصدر السابق .

(٣) الشيخ مصطفى عبد الرازق ، تمهيد لدراسة الفلسفة الاسلامية ص ٨٦ .

(٤) البيهقى ، تاريخ حكماء الإسلام تحقيق محمد كرد على ، دمشق ١٩٤٦ ص ١١٢ .

(٥) الذريعة إلى مكارم الشريعة ، للراغب ، مكتبة الكليات الأزهرية ١٩٧٣ . ص ٩٩ .

والشرع كالزيت الذي يمدّه « (١) . وفي ثالث يقول « إن العقل بنفسه قليل الغناء » (٢) أى إنه لا يكفى لهداية البشرية . وقد مر بنا رأيه الصريح في تخطيء المعتزلة حينما سماهم المخلوقية .

هل هو متشيع ؟

أما الثانية فلعل مردها إلى ما يبدى من تعاطف في ذكر القاب الخليفة الراشدى الرابع وذكر أسرته وأبنائه . لقد كثر دعاؤه له برضى الله عنه وكثر تسميته له بأمر المؤمنين وكذلك أبنائه وأهل بيته . ولم يبد مثل هذا التعاطف عند ذكر سائر الخلفاء الراشدين . ولأول وهلة يخطر في بال القارىء اتهامه بالتشيع . ولكن هذا الاتهام لا يلبث أن يتزلزل إذا ما تذكرنا النص السابق الذي يضع الشيعة أو المتشيعه على حد قوله ، في الفرق غير الناجية ، ولزيادة التأكيد نضع للراغب ، في هذا الصدد ، نصاً آخر يقول « مما يجب أن يكون عليه كافة أهل السنة من الأصول الواجبة على كل مسلم أن يعتقد في الإمامة أن الله وعد المؤمنين أن يجعل منهم خلقاً مخصوصين ، وعد الله عز وجل بها بعد خروج رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، من الدنيا ، وذلك يقتضى أن كل من تولى أمر المسلمين بعد ، كان خليفة فيجب أن يقطع بصحة من تولاها بعد النبی عليه السلام ، ويفوض أمورهم إلى الله تعالى ، ويصحح أحكامهم وعقولهم ويوجب إظهارها عنهم لقوله تعالى « أطيعوا الله والرسول وأولى الأمر منكم » ولم يخص (أى لم يخص أحداً دون غيره بالملك) وقوله عليه السلام « اسمعوا وأطيعوا ولو أمر عليكم عبد حبشى مجدع » (٣) . (يريد أنه علينا أن نمثل لما قال الله تعالى في تلك الآية الكريمة والرسول عليه السلام ، في هذا الحديث) .

وبإزاء نفي التشيع عن الراغب فإننا لا نستطيع أن ننفي من قلبه حب آل البيت ، وهو فيما يبدو مقيم على حبهم من جهة الوجدان ، ولكنه لا يلتقى مع ما يقول الشيعة في الإمامة والوصاية وغيرها . وهذا أمر لا يستحيل حدوثه ، فلقد كان الكميت بن زيد الشاعر شاعر الهاشميات في حب آل البيت لكنه لم يقل بما يقولون في الإمامة ، وها نحن أولاء نرى الناس في أقطار عربية وإسلامية يتعلقون بالحسن والحسين والسيدة زينب دون أن يدينوا بأقوال الشيعة في الإمامة .

هذا كله فيما يتصل بموقف الراغب من الفرق السياسية كالشيعة والدينية الفكرية كالمرجئة والمعتزلة . أما فيما يتصل بأثر الراغب في الفكر الدينى فإننا لا نكاد نجد له ذكراً

(١) المصدر السابق ص ٦٣ .

(٢) تفصيل النشأتين وتحصيل السعادتین ، للراغب . طبع حلب . بلا تاريخ . ص ٦٤ .

(٣) مخطوطة رسالة في الاعتقاد ، مكتبة سعيد على باشا رقم ٣٨٢ ، السليمانية ، استانبول .

في فكر من تغلب انهما كانا معاصريه ، ونعنى بهما ابن مسكويه (٤٢١) وأبي حيان التوحيدي (٤٢٨) . وقد ذكر هو الأول أكثر من مرة . لكننا نكرر هنا ما كثر قوله من أن أبا حامد الغزالي كان يستحسن كتاب الذريعة إلى مكارم الشريعة للراغب ويستصحبه لنفسه (١) . وهو أمر ربما استطعنا فيه الإشارة إلى بعض الأمثلة مما تأثره حجة الإسلام من هذا الكتاب .

بينه وبين الغزالي :

فبعد أن يقسم الغزالي العلوم العقلية إلى ضرورية لا يدري من أين حصلت ، ومكتسبة وهي الاستفادة بالتعلم والاستدلال (ويسمياها الراغب غريزية ومستفادة) ، بعد هذا يورد الأبيات الشعرية التالية لعلي بن أبي طالب كرم الله وجهه ،

العقل عقلان مطبوع ومسموع (٢)
فلا ينفذ مسموع إذا لم يسك مطبوع
كما لا تنفع الشمس وضوء العين ممنوع

وكان الراغب قد أورد ، أيضا ، هذه الأبيات ونسبها إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (، ثم يقول أبو حامد ، والأول (عن العقل المطبوع) هو المراد بقوله ، صلى الله عليه وسلم ، لعلي « ما خلق الله خلقاً أكرم عليه من العقل » والثاني هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه « إذا تقرب الناس إلى الله تعالى بأنواع البر فتقرب أنت بعقلك » (٣) .

أما عبارة الراغب فهي « وإلى الأول أشار النبي عليه الصلاة والسلام ، بقوله لعلي رضي الله عنه « إذا تقرب الناس إلى خالقهم بأبواب البر فتقرب أنت اليه بعقلك تسبقهم بالدرجات والزلفى عند الناس في الدنيا وعند الله في الآخرة » (٤) . أليس بين هذين الخبرين قرابة ما ؟

ثم يقول أبو حامد « إن البصيرة الباطنة هي عين النفس التي هي اللطيفة المدركة . وهي كالفارس والبدن كالفرس ، وعمى الفارس أضرم على الفارس من عمى الفرس » (٥) . أما

(١) حاجي خليفة في كشف الظنون ٥٣٠٨ .

(٢) هكنا ورد البيت ولعل صوابه : فان العقل عقلان فمطبوع ومسموع .

(٣) إحياء علوم الدين . لجنة الثقافة الإسلامية ، القاهرة ، ١٣٥٧ ، ٢٩/٨ .

(٤) الذريعة إلى مكارم الشريعة ، للراغب ، مكتبة الكليات الأزهرية ، ١٩٧٣ ، ص ٧٥ .

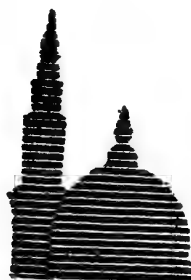
(٥) إحياء علوم الدين ٢٩/٨ .

عبارة الراغب فهي « وقد تقدم أن البدن بمنزلة فرس والنفس بمنزلة راكبه ، وضرر عمى الراكب نفسه أشد عليه من عمى فرسه » (١) . يبدو أنه من المرجح أن التأثير والتأثير واضح هنا .

وقد وقعت على مثال ثالث صريح نقله أبو حامد ، على الأغلب ، من كتاب الذريعة للراغب (٢) إلى مصنفه الكبير إحياء علوم الدين « (٣) . وزاد أن نقل فقرات أربعاً في هذا الباب إلى ذلك المصنف من ذلك المرجع .

وإن أبا حامد ليتصرف في نقله ، كما رأينا ، فيضيف أو يختصر ، ولكنه يظل مع هذا تأثيراً واضحاً يسوغ ما قيل من استحسانه لهذا الكتاب واستصحابه له .

وإننى ، مع شعورى أن العلاقة الفكرية بين الغزالي والراغب الاصفهاني لم تزل بحاجة إلى المزيد من البحث والاستقصاء (٤) . إلا أنني أشعر أن الراغب لا يقل ، إن لم يفق ، سائر المفكرين الذين أرخوا للفكر الإسلامى وللفرق الإسلامية من أمثال الشهرستاني وابن حزم وأبى الحسن الأشعري والفخر الرازي (٥) . يبدو ذلك في مخطوطته « رسالة في الاعتقاد » أعان الله على تحقيقها ، ومخطوطة تحقيق البيان في تأويل القرآن » .



(١) الذريعة إلى مكارم الشريعة ص ٧٦ .

(٢) المصدر السابق والصفحة .

(٣) إحياء علوم الدين ٣١٨ .

(٤) فقد لاحظ الدكتور محمد يوسف موسى ، في كتابه تاريخ الأخلاق ص ١٩٤ وهامش ١٩٥ أن الغزالي قد أخذ في كتابه معارج

القدس . ط ١ ، ١٣٤٦ هـ ص ٥٣ ، ٥٩ ، ٦١ ، من تفصيل النشأتين وتحصيل السعادتین للراغب . طبعة حلب ص ٦٤ ، ٦٥ .

(٥) للأشعري مقالات الإسلاميين وللرازي اعتقادات فرق المسلمين تحقيق د . على سامي النشار .

الفقه



أصوله

بيان خطأ من جعل جدة ميقاتاً لمجايع البحر والبحر



لسمامة الشيخ عبدالعزيز بن باز
الرئيس العام لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وأصحابه أما بعد :

فقد اطلعت على ما كتب في التقويم القطري بإملاء فضيلة الشيخ عبد الله ابن ابراهيم الأنصاري صفحة ٩٥ - ٩٦ حول المواقيت للوافدين إلى مكة بنية الحج أو العمرة فألفيته قد أصاب في مواضع وأخطأ في مواضع خطأ كبيراً ، فرأيت أن من النصيح لله ولعباده التنبيه على المواضع التي أخطأ فيها راجياً بعد اطلاعه على ذلك توبته عما أخطأ فيه ورجوعه إلى الحق لأن الرجوع إلى الحق شرف وفضيلة وهو خير من التماسي في الباطل بل هو واجب لا يجوز تركه لأن الحق واجب الاتباع فأقول :

أولاً : ذكر وفقه الله في الفقرة الثالثة من كلمته ما نصه (القاصدون عن طريق الجو لأداء الحج والعمرة إذا كانت النية منهم الإقامة بجدة ولو يوماً واحداً ينطبق عليهم حكم المقيمين بجدة والنازلين بها فلهم أن يحرموا من جدة) انتهى . وهذا كلام باطل وخطأ ظاهر مخالف للأحاديث الصحيحة الواردة في المواقيت ومخالف لكلام أهل العلم في هذا الباب ومخالف لما ذكره هو نفسه في الفقرة الأولى من كلمته المشار إليها آنفاً لأن النبي صلى الله عليه وسلم وقت المواقيت لم يردى الحج والعمرة من سائر الأمصار ولم يجعل جدة ميقاتاً لمن توجه إلى مكة من سائر الأمصار والأقاليم وهذا يعم الوافدين إليها من طريق البر أو البحر أو الجو . والقول بأن الوافد من طريق الجو لم يمر عليها قول باطل لا أساس له من الصحة

لأن الوافد من طريق الجو لا بد أن يمر قطعاً بالمواقيت التى وقتها النبى صلى الله عليه وسلم أو على ما يسامتها فيلزمه الإحرام منها وإذا اشتبه عليه ذلك لزمه أن يحرم في الموضع الذى يتيقن أنه محاذيها أو قبلها حتى لا يجاوزهما بغير إحرام ومن المعلوم أن الإحرام قبل المواقيت صحيح وإنما الخلاف في كراهته وعدمها ومن أحرم قبلها احتياطاً خوفاً من مجاوزتها بغير إحرام فلا كراهة في حقه أما تجاوزهها بغير إحرام فهو محرم بالإجماع في حق كل مكلف أراد حجاً أو عمرة لقول النبى صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عباس المتفق عليه لما وقت المواقيت (هُنَّ لهن ولمن أتى عليهن من غير أهلهن ممن كان يريد الحج والعمرة) ولقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عمر المتفق عليه (يَهْلُ أهل المدينة من ذي الحليفة ويهل أهل الشام من الجحفة وأهل نجد من قرن) وهذا اللفظ عند أهل العلم خبر بمعنى الأمر فلا تجوز مخالفته وقد ورد في بعض الروايات بلفظ الأمر وذلك بلفظ (ليهل) والقول بأن من أراد الإقامة بجدة يوماً أو ساعاتٍ من الوافدين إلى مكة من طريق جدة له حكم سكان جدة في جواز الإحرام منها ، قول لا أصل له ولا أعلم به قائلاً من أهل العلم فالواجب على من يوقع عن الله ويفتى عباده في الأحكام الشرعية أن يتثبت فيما يقول وأن يتقى الله في ذلك لأن القول على الله بغير علم خطره عظيم وعواقبه وخيمة . وقد جعل الله سبحانه القول عليه بلا علم في أعلى مراتب التحريم لقوله عز وجل (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير حق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) . وأخبر سبحانه في آية أخرى أن ذلك مما يأمر به الشيطان فقال سبحانه في سورة البقرة (ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين إنما يأمركم بالسوء والفحشاء وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) وعلى مقتضى هذا القول الباطل لو أراد من توجه من المدينة الى مكة بنية الحج والعمرة أن يقيم بجدة ساعات جازله أن يؤخر إحرامه إليها ، وهكذا من توجه من نجد أو الطائف الى مكة بنية الحج أو العمرة وأراد الإقامة في لزيمة أو الشرائع يوماً أو ساعات جاز له أن يتجاوز قرناً غير محرم ويكون له حكم سكان لزيمة أو الشرائع . وهذا قول لا يخفى بطلانه على من تأمل النصوص وكلام أهل العلم والله المستعان .

ثانياً : ذكر الشيخ عبد الله الأنصارى في الفقرة الخامسة ما نصه (يجوز لمن يقصد أداء العمرة أن يتجه إلى التنعيم فيحرم منها حيث أنها الميقات الشرعى) انتهى . وهذه العبارة فيها إجمال واطلاق فإن كان أراد بها سكان مكة والمقيمين بها فصحيح ولكن يؤخذ عليه قوله أن التنعيم هو الميقات الشرعى فليس الأمر كذلك بل الحل كله ميقات لأهل مكة والمقيمين بها فلو أحرموا من الجعرانة أو غيرهما من الحل فلا حرج وكانوا بذلك محرمين من ميقات

شرعي وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن أبي بكر أن يخرج بعائشة إلى الحل لما أرادت العمرة ، وكونها أحرمت من التنعيم لا يوجب ذلك أن يكون هو الميقات الشرعي وإنما يدل على الاستحباب كما قاله بعض أهل العلم لأن في بعض الروايات من حديثها أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر عبد الرحمن يعمرها من التنعيم وذلك والله أعلم لكونه أقرب الحل إلى مكة جمعاً بين الروايات ، أما إن أراد بهذه العبارة أن كل من أراد العمرة له أن يحرم من التنعيم ولو كان في جهة أخرى من الحل فليس بصحيح لأن كل من كان في جهة من الجهات خارج الحرم ودون المواقيت فإن ميقاته من أهله للحج والعمرة جميعاً لقول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عباس المتفق عليه ، ومن كان دون ذلك يعنى دون المواقيت فمهله من أهله وفي لفظ فمهله من حيث أنشأ وقد أحرم النبي صلى الله عليه وسلم من الجعرانة عام الفتح لما فرغ من تقسيم غنائم حنين فلم يذهب إلى التنعيم والله ولي التوفيق .

ثالثاً : ذكر الشيخ عبد الله في الفقرة السادسة والسابعة ما نصه (لا حجة لمن يقول بأن القاصد إلى جدة بالطائرة يمر بالميقات لأنه لا يمر بأي ميقات من المواقيت بل هو هائم أو طائر في الجو ولم ينزل إلا بجدة) ونص الحديث (ولمن مر بهن لا ولا يعتبر من كان طائراً بالهواء بأنه مارَّ بأي ميقات انتهى كلامه . وهذا القول غير صحيح وقد مضى الرد عليه آنفاً وقد سبق الشيخ عبد الله الأنصاري إلى هذا الخطأ الشيخ عبد الله بن زيد آل محمود في مقال وزعه زعم فيه أن الوافد من طريق الجو أو البحر إلى مكة لا يمر على المواقيت وزعم أن ميقاته جدة وقد أخطأ في ذلك كما أخطأ الشيخ عبد الله الأنصاري فالله يغفر لهما جميعاً وقد كتب مجلس هيئة كبار العلماء في المملكة العربية السعودية رداً على الشيخ عبد الله بن زيد آل محمود في زعمه أن جدة ميقات للوافدين إلى مكة من الحجاج ، والعمار من طريق الجو أو البحر ونشر الرد في وقته وقد أصاب المجلس في ذلك وأدى واجب النصح لله ولعباده ولا يزال الناس بخير ما بقى فيهم من ينكر الخطأ والمنكر ويبين الصواب والحق . وما أحسن ما قال الامام مالك رحمه الله (مامنا إلا راد ومردود عليه الا صاحب هذا القبر) يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسأل الله أن يغفر لنا جميعاً وأن يمنحنا وسائر إخواننا إصابة الحق في القول والعمل والرجوع إلى الصواب إذا وضح دليله إنه خير مسؤول .

رابعاً : ذكر الشيخ عبد الله الأنصاري هداه الله في الفقرة الثامنة والتاسعة مانصه (على من يريد مواصلة سيره إلى مكة لأداء نسكه أن يجهز احرامه من آخر مطار يقوم منه وينوى قبل جدة بمقدار عشرين دقيقة إذا كان قصده مواصلة السير بدون توقف أو إقامة في

جدة أما الذى يقيم بجدة ولو لساعات يجوز له أن يحرم من جدة إن شاء الله وينطبق عليه حكم ساكن جدة) انتهى كلامه .

وقد سبق أن هذا التفصيل والتحديد لا أساس له من الصحة وإن الواجب على من أراد الحج أو العمرة من الوافدين إلى مكة من طريق الجو أو البحر الإحرام بالنسك الذى أرادوا من حج أو عمرة إذا حاذوا الميقات الذى فى طريقهم أو سامتوه ولا يجوز لهم تأخير الإحرام ولو نوا الإقامة بها يوماً أو ساعات فإن شكوا فى المحاذاة لزمهم الإحرام من المكان الذى يتيقنون فيه احتياطاً للواجب وإنما الكراهة عند بعض أهل العلم فى حق من أحرم قبل الميقات بدون عذر شرعى وأسأل الله أن يهدينا جميعاً صراطه المستقيم وأن يوفقنا وجميع علماء المسلمين لإصابة الحق فى القول والعمل وأن يعيننا جميعاً من القول عليه بلا علم إنه سميع قريب . ولواجب النصح للمسلمين جرى تحريره وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه .

العظمة الحقيقية

كم نمنح أنفسنا من الطمأنينة والراحة والسعادة ، حين نمنح الآخرين عطفنا وحبنا وثقتنا ، يوم تنمو فى نفوسنا بذرة الحب والعطف والخير !

حين نعتزل الناس لأننا نحس أننا أطهر منهم روحاً . أو أطيب منهم قلباً ، أو أرحب منهم نفساً أو أذكى منهم عقلاً لا نكون قد صنعنا شيئاً كبيراً ... لقد اخترنا لأنفسنا أيسر السبل وأقلها مؤونة !

إن العظمة الحقيقية ، أن نخالط هؤلاء الناس مشبعين بروح السباحة والعطف على ضعفهم ونقصهم وخطئهم وروح الرغبة الحقيقية فى تطهيرهم وثقيفهم ورفعهم إلى مستوانا بقدر ما نستطيع !

إنه ليس معنى هذا أن نتخلى عن آفاقنا العليا ومثلنا السامية أو أن نتملق هؤلاء الناس ونثنى على رذائلهم أو أن نشعرهم أننا أعلى منهم أفقاً .. أن التوفيق بين هذه المتناقضات وسعة الصدر لما يتطلبه هذا التوفيق من جهد . هو العظمة الحقيقية !

سيد قطب

رُخْصَةُ الْفِطْرِ فِي سَفَرِ رَمَضَانَ وَمَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهَا مِنْ أَلْأَشَارِ

الدكتور أحمد طه مرزبان

أستاذ مساعد بجامعة الأزهر

٣

وإتماما لما سبق نشره في حلقتين سابقتين في موضوع (رخصة الفطر في سفر رمضان وما يترتب عليه من آثار نسوق هذه الحلقة الثالثة فيما يلي :-

رأى جمهور الفقهاء :

يرى جمهور الفقهاء - وهو عدا من ذكرنا في الرأي السابق - أن الفطر في السفر خلال شهر رمضان رخصة يجوز الأخذ بها ويجوز تركها والصيام عملا بالعزيمة .. وأهم الأدلة التي استند إليها هذا الفريق ما يلي :-

الأول : قوله تعالى (.. ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر .. الآية) وقد تقدم أن تقدير الآية على رأي هذا الفريق : ومن كان مريضا أو على سفر - فأفطر فعليه - عدة من أيام أخر ..

كما سبقت الإشارة إلى أن الفريق الأول ، يرى أن هذا التقدير من شأنه تخصيص الآية ، وليس هناك دليل على التخصيص ، بل يجب أن تبقى الآية عامة كما جاءت ، وقد سبق الرد عليه مفصلا ..

الثاني : حديث ابن عباس - المتقدم - في صيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الفتح حتى بلغ الكديد ثم أفطر . ثم قول ابن عباس تعليقا عليه : لقد صام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفطر ، فمن شاء صام ومن شاء أفطر ..

وجه الدلالة فيه من وجهين :

الوجه الأول : أن رسول الله ابتداء السفر صائما وأستمر كذلك حتى لم يبق على انتهاء الرحلة إلا مرحلتين ، فلو لم يكن الصوم في السفر جائزا لما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول سفره حتى بلوغه عسفان أو ما حولها ..

الوجه الثاني : أن السفر كان ديدنه صلى الله عليه وسلم قبل هذه الرحلة وبعدها ، ففي حديث أبي الدرداء المتقدم (.. وما منا من أحد صائم إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن رواحة) (١) ..

وما قيل ، من أن فطره في هذه الغزوة ، كان ناسخا لجواز الصيام في السفر قبل ذلك .. استنادا إلى ما قيل : من أن آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم الفطر في السفر ، فغير مسلم . وقد تقدم الرد عليه مفصلا ..

وما جاء من حديث أبي سعيد .. من قوله (.. ولقد رأيتنا نصوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك في السفر) (٢) واضح في حدوث الصوم بعد هذه الواقعة منه صلى الله عليه وسلم أو من أصحابه مع اطلاعه عليهم وهم صائمون ، وهو ما يستفاد من ذكر لفظ « مع » في الحديث .

كما هو واضح في بيان أن الفطر الذي حدث منه صلى الله عليه وسلم في هذه الواقعة ؟ إنما هو من قبيل أخذه بالرخصة ، وليس من قبيل نسخ الجواز .

الدليل الثالث : بيانه صلى الله عليه وسلم أن الفطر في السفر رخصة ، وأن الرخصة يجوز الأخذ بها ويجوز تركها والأخذ بالعزيمة ، وذلك في حديث حمزة بن عمرو الأسلمي المتقدم .. حيث جاء فيه « .. هي رخصة من الله ، فمن أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه » (٣) .

ولقد جاء في رواية لهذا الحديث أخرجها الحاكم في المستدرك والبيهقي في السنن الكبرى وأبى داود وسكت عنها عن طريق حمزة بن محمد بن حمزه - حفيد السائل - تبين أن السؤال كان عن صيام شهر رمضان في السفر ، إذ جاء فيه « قلت يا رسول الله إنى صاحب ظهر أعالجه ، أسافر عليه وأكرهه ، وانه ربما صادفنى هذا الشهر ، يعنى شهر رمضان ، وأنا

(١) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٤٥ .

(٢) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٤٤ .

(٣) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٤٥ .

أجد القوة ، وأنا شاب ، وأجدنى أن أصوم يارسول الله أهون على من أن أخره فيكون ديننا أفأصوم يارسول الله أعظم لأجرى - أو أفطر ، قال : أى ذلك شئت يا حمزة » (١) ..

فهذا الحديث يوضح أن السؤال كان عن صيام شهر رمضان - وهو وإن كان ابن حزم وابن حبان ، قد ضعفا رواية حمزة بن محمد بن حمزة (٢) . إلا أن له شاهدا من حديث حمزة بن عمرو المخرج في الصحيحين وغيرهما ..

وأما على رأى من يقول : إن سؤال حمزة كان عن صيام التطوع فإنه ليس في الحديث ما يشير إلى تخصيص السؤال بذلك ..

وعلى فرض أن السؤال كان في صيام التطوع ؟ فإن العبرة برد الرسول عليه الصلاة والسلام الذى جاء بصيغة عامة تشمل جميع أنواع الصيام سواء كان صيام فرض أو تطوع .

وحتى لو كانت الاجابة تخصص بنوع السؤال - وهذا على افتراض أن السؤال كان عن صيام التطوع ، فإن هذا الحكم يشمل صيام شهر رمضان من باب أولى ، لأنه إذا تكبد الإنسان صيام التطوع في السفر وليس عليه في تركه شيء - فإن تكبده الصيام الواجب من باب أولى ، لأنه إن تركه سيكون ديناً عليه ..

وقد نوقش هذا الحديث ، بأن الرخصة المشار اليها فيه قد خرجت من باب التخيير للعبد ، إلى وجوب الالتزام بها ، إذ جاء في نهاية حديث : « ليس البر أن تصوموا في السفر » زيادة توجب قبولها ، وهى قوله صلى الله عليه وسلم « عليكم برخصة الله التى رخص لكم » (٣) ..

يجاب عن ذلك ، بأنه جاء في صحيح مسلم ما يفيد أن هذه الزيادة غير محفوظة ، إذ قال شعبة ، وكان يبلغنى عن يحيى بن أبى كثير أنه كان يزيد في هذا الحديث - ليس البر .. الخ - وفي هذا الاسناد ، أنه قال : عليكم برخصة الله الذى رخص لكم . قال : فلما سألته لم يحفظه (٤) ..

وعلى فرض صحة هذه الزيادة ، فإنه يجاب عنها بأن الأمر هنا خاص بمثل هذا الرجل الذى ترك الرخصة وفضل عليها إهلاك نفسه أو بمن ترك الرخصة رغبة عنها . « والله أعلم » .

(١) أبو داود ج٧ ص ٤٠ مطبوع مع شرحه عون المعبود والسنن الكبرى ج٤ ص ٢٤١ والمستدرک ج١ ص ٤٣٣ .

(٢) تهذيب التهذيب ج٣ ص ٣٢ دار صادر بيروت قال ، ابن حجر : ضعفه ابن حزم وقال عنه ابن حبان مجهول ولم أجد فيه

كلاماً لأحد المتقدمين . تهذيب التهذيب .

(٣) النسائى ج٤ ص ١٧٦ المحلى ج٦ ص ٣٨٤ .

(٤) صحيح مسلم ج٣ ص ١٤٢ .

الدليل الرابع : عدم انكاره صلى الله عليه وسلم على من كان يصوم في سفره معه ، فقد جاء في حديث أبي سعيد قوله ، « كنا نسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فما يعاب على الصائم صومه ولا على المفطر إفطاره » (١) .

ومعلوم أن القصد ، من ذكر ما يفيد المعية هنا وإيراد : يعاب ، بصيغة البناء للمجهول ، تأكيد اطلاع الرسول عليه الصلاة والسلام على حالهم وأنه مع ذلك لم يعب على الصائم صومه ولا على المفطر إفطاره ..

ثم أن ذكر أبي سعيد هذا الحديث بلفظ كنا نشعر ، بأن ذلك الحال كان دائما ، حتى وفاته صلى الله عليه وسلم لأنه صرح بهذا القول بعد وفاته عليه الصلاة والسلام ..

الدليل الخامس : فهم الصحابة رضي الله عنهم رخصة الفطر في السفر وأنها تعني الإباحة لا الوجوب واستمرارهم على هذا الفهم ، سواء في حياة الرسول عليه الصلاة والسلام أو بعد وفاته ، فمن ذلك ،

حديث أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري وجابر بن عبد الله رضي الله عنهم قالا : سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصوم الصائم ويفطر المفطر فلا يعيب بعضهم على بعض .. » (٢) .

وحديث أبي خالد الأحمر عن حميد قال خرجت فصمت فقالوا لي أعد . قال : قلت : إن أنسا أخبرني أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يسافرون فلا يعيب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم ، فلقيت ابن أبي مليكة ، فأخبرني عن عائشة رضي الله عنها بمثله (٣) .

الدليل السادس : حديث عائشة رضي الله عنها قالت : خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في عمرة رمضان فأفطر وصمت وقصر وأتممت ، فقال : أحسنت يا عائشة رواه الدارقطني ، وقال : هذا إسناد حسن وأخرجه النسائي ولم يذكر فيه : خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في عمرة رمضان « وجاء في نهايته » لفظ وما عاب على (٤) . ونقله النووي في المجموع واحتج به (٥) .

(١) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٤٣ .

(٢) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٤٣ .

(٣) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٤٣ .

(٤) النسائي ج ٣ ص ١٢٢ ومنتقى الأخبار المطبوع مع شرحه نيل الأوطار ج ٣ ص ٢٣٠ .

(٥) المجموع ج ٦ ص ٢١٨ .

وقد ضعف العلماء هذا الحديث ، لأن في اسناده العلاء بن زهير ، عن عبد الرحمن بن الأسود بن يزيد النخعي عنها ، وقد قال ابن حبان في العلاء بن زهير : أولاً ، أنه ثقة . ثم تناقض فيه بعد ذلك فقال : كان يروى عن الثقات ما لا يشبه حديث الأثبات فبطل الاحتجاج به فيما لم يوافق الأثبات . وقال ابن حزم : مجهول وقال ابن معين : ثقة وقال عبد الحق : إنه ثقة مشهور والحديث الذي رواه في القصر صحيح ، ورجح الذهبي توثيق ابن معين له وأما عبد الرحمن بن الأسود ، فقد اختلف في ساعة منها ، فقال الدارقطني ، أدرك عائشة ودخل عليها وهو مراهق . قال الحافظ ابن حجر : وهو كما قال ، ففي تاريخ البخاري وغيره ما يشهد لذلك . وقال أبو حاتم ، أدخل عليها وهو صغير ولم يسمع منها . وادعى ابن أبي شيبة الطحاوي ثبوت سماعه منها .

فظهر من أقوال رجال الجرح والتعديل ، أن الحديث لا بأس به من جهة السند لأن العبرة - كما قال الذهبي ، بتوثيق ابن معين للعلاء بن زهير .

كما ثبت سماع عبد الرحمن بن الأسود عن عائشة ، إذ جاء في تاريخ البخاري أنه كان يدخل عليها وهو صغير دون استئذان فلما احتلم استأذن فعرفت صوته فقالت ياعدو نفسه ؟ أفعلتها . قال : نعم يا أمتاه قالت ادخل (١) .

وقال البعض : إن حديث عائشة هذا فيه نكارة من جهة المتن ، إذ فيه أن عائشة خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في عمرة رمضان مع أن الثابت أنه صلى الله عليه وسلم اعتمر أربع عُمَر ليس منها في رمضان شيء ..

وقد أجيب عن ذلك ، بأن هذه العمرة لعلها حدثت في شوال وكان الخروج إليها في رمضان في غزوة الفتح (٢) والله أعلم بالصواب .

ونكتفي بهذا القدر من الأدلة المأخوذة من السنة على رأى الجمهور في جواز الأمرين ، الصوم والفطر في السفر خلال شهر رمضان .

أما الآثار عن الصحابة رضى الله عنهم فكثيرة نكتفى بأمثلة عنها :

أ - ما رواه البيهقي بسنده الى أبي الفيض ، قال : كنت في غزوة الشام فخطب مسلمة ابن عبد الملك ، فقال : من صام رمضان في السفر فليقضه ، فسألت أبا قرصافة رجلاً من

(١) التاريخ الكبير للبخاري ج٤ ص٦٣ - دار الكتب العلمية بيروت ، وتهذيب التهذيب ج٨ ص ٨٠ مطبعة دار المعارف الهندية .

والميزان للذهبي ج٣ ص ١٠١ طبعة دار المعرفة ببيروت .

(٢) نيسل الأوطار ج٣ ص ٣٣١ .

أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال : لو صمت ثم صمت حتى عد عشرين لم أقضه (١) ..
ب - ما نقله صاحب الفتح عن الطبري في تهذيبه - من طريق خيثمة : - سألت أنس
ابن مالك عن الصوم في السفر فقال : لقد أمرت غلامي أن يصوم ، قال : قلت له فأين هذه
الآية - فعده من أيام آخر - فقال : إنها نزلت ونحن نرتحل جياعا وننزل على غير شع وأما
اليوم فنرتحل شباعا وننزل على شع » ..

قال الحافظ ابن حجر تعقيبا على ذلك ، أشار أنس إلى الصفة التي يكون فيها الفطر
أفضل من الصوم (٢) .

وأقول : إن أمر أنس لغلامه بالصوم ، من أوضح الأدلة على جواز الصيام في السفر في
شهر رمضان ، لأن أنس أكثر الصحابة التصاقا برسول الله صلى الله عليه وسلم ومعرفة بشأنه ..

ج - ما أخرجه البيهقي بسنده إلى ابن سيرين عن عثمان بن أبي العاص قال :
الصوم في السفر أحب إلي . كما روى عن ابن مسعود بمعناه (٣) .

أما ما روى عن التابعين :

فقد روى النسائي عن حميد بن مسعدة عن سفيان عن العوام بن حوشب قال قلت
لمجاهد : الصوم في السفر ، قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم ويفطر (٤) .

كما روى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن الحسن قال إذا أهل الرجل رمضان في
أهله وصام منه أيام ثم سافر فإن شاء صام وإن شاء أفطر (٥) ..

الرأى المختار :

بعد هذا العرض الموجز لأهم الأدلة التي استدلل بها الفريقان ، وما أثير حولها من
المناقشات ، نرى أن المختار هو رأى الفريق الثانى وأنه أقربها للسنة المحكمة وذلك لما يلى :

(١) السنن الكبرى ج ٤ ص ٢٤٤ .

(٢) فتح البارى ج ٥ ص ٨٧ .

(٣) السنن الكبرى ج ٤ ص ٢٤٥ .

(٤) سنن النسائي ج ٤ ص ١٨٤ من المجتبى .

(٥) المصنف ج ٤ ص ٢٦٩ .

أ - إن العمل بالرأى الأول : يقتضى طرح العمل بكثير من النصوص الصحيحة الثابتة التى تفيد أن الفطر فى سفر رمضان رخصة يترك العمل بها لاختيار المسلم ، بخلاف العمل بالرأى الثانى فإنه يقتضى العمل بكل النصوص وذلك بإمكان الجمع بين أدلة الفريقين . والجمع بين الأدلة والعمل بها كلها واجب ما أمكن ..

ب - إن القول بوجوب الفطر فى السفر قد يكون فيه مشقة لمن كان دائم السفر كالسائقين والمضيفين فى الطائرات وكل العاملين فى مجال المواصلات من سيارات وطائرات وسفن وغيرها إذ هؤلاء وأمثالهم لو ألزموا بالفطر فى سفرهم خلال رمضان لصار صوم الشهر دينا ثابتا يتراكم عليهم عاما بعد عام بل ربما يموتون وعليهم صيام سنين ، وقد وضع ذلك من خلال قصة حمزة بن عمرو الأسلمى ..

ج - فى هذا العصر وبعد التقدم الكبير فى وسائل المواصلات والذى جعل السفر الآن - لدى قطاعات كبيرة من المسلمين - أقرب للمتعة منه إلى المشقة التى شرع الفطر من أجلها . فإن المسلم قد يرى الصيام أيسر عنده من الفطر ، أولا ، لعدم احساسه بالمشقة التى تضعفه عن تحمل الصيام .. ، وثانيا ، لأن الفطر سترتب عليه ، أن تظل هذه الأيام دينا فى رقبته ويطالب بقضائها بعد انتهاء السفر .. والله أعلم ..

أيهما أفضل : الصيام أم الفطر للمسافر القادر على الصيام دون مشقة ؟

بعد أن بينا - بوضوح - حكم الصوم والفطر للمسافر خلال شهر رمضان وهو جواز الأمرين . نبين الآن ، مدى هذا الجواز بالنسبة للشخص القادر على الصيام بدون ضرر عليه ، وبمعنى أوضح ، هل هذا الجواز يقف عند حده الأدنى ، أى أن الصوم والفطر يستويان فى الفضل بدون زيادة لأحدهما على الآخر فيه ، أو أن أحدهما أكثر فضلا من الآخر ، فينبغى المصير إليه ، ندبا أو استحبابا ؟ لبيان ذلك نقول ،

من يرى أفضلية الصوم عن الفطر :

نقلت أفضلية الصوم عن الفطر للمسافر القادر على الصوم بدون مشقة عن عدد كبير من الصحابة والتابعين وفقهاء الإسلام ، نذكر منهم على سبيل المثال :-

من الصحابة : حذيفة بن اليمان ، وأنس بن مالك ، وعثمان بن أبي العاص ،
وابن مسعود ، وأبو قرصافة .

ومن التابعين : عروة بن الزبير ، والأسود بن يزيد ، وأبو بكر بن عبد الرحمن
ابن الحارث ، وسعيد بن جبير ، والنخعي والفضيل بن عياض .
ومن الفقهاء : مالك ، وأبو حنيفة ، والشافعي ، والثوري ، وعبد الله بن المبارك ،
وأبو ثور ، وآخرون (١)

- من أهم أدلة هذا الفريق ما يلي :

١ - حديث أبي الدرداء المتقدم وفيه « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في
شهر رمضان في حر شديد حتى ان كان أحدنا ليضع يده على رأسه من شدة الحر ، وما فينا
صائم إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن رواحة (٢) » .

فإدامة الرسول صلى الله عليه وسلم الصيام في السفر مع وجود الرخصة في الفطر ،
والتي أخذ بها أصحابه رضى الله عنهم ، إرشاد إلى أفضلية الصيام لمن قدر عليه بدون ضرر .

ويناقش هذا الاستدلال ، بأن السفر المشار إليه في هذا الحديث ، كان قبل غزوة الفتح
التي ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفطر فيها واستمر على الفطر في السفر بعدها ،
لحديث ، أنه كان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والعبرة بما كان عليه
صلى الله عليه وسلم في آخر حياته ..

وإنما قلنا إن هذا السفر كان قبل غزوة الفتح ، لأن عبد الله بن رواحة ، قتل في مؤتة
وكان ذلك قبل غزوة الفتح ، وإن كانتا في سنة واحدة كما يذكر ذلك كثير من أصحاب
المغازي .

ويجاب عن هذه المناقشة ، بأنه يكفي في ثبوت الاستدلال ، وجود الرخصة في الفطر
التي أخذ بها كل الأصحاب ما عدا عبد الله بن رواحة رضى الله عنه .

كما ثبت من خلال دراستنا للمسألة السابقة ، أن فطر رسول الله صلى الله عليه وسلم
في غزوة الفتح ، إنما كان عملاً بالرخصة تشجيعاً لأصحابه على الفطر بعد أن تردد أكثرهم
فيه لما يرون من صيامه صلى الله عليه وسلم وقد جاء ذلك واضحاً في رواية لحديث جابر بن

(١) السنن الكبرى للبيهقي ج٤ ص ٢٤٤ ، ٢٤٥ ، وفتح القدير ج٢ ص ٣٥١ مصطفى الحلبي ، والمجموع ج٢ ص ٢١٩ ، نيل الأوطار

ج٤ ص ٢٥٢ ، شرح عبد الباقي الزرقاني على مختصر خليل ج٢ ص ١٩٧ .

(٢) صحيح مسلم ج٣ ص ١٤٥ .

عبد الله - عن طريق قتيبة بن سعيد عن الدراوردي عن جعفر - « فقل له ، إن الناس قد شق عليهم الصيام وإنما ينظرون فيما فعلت ، فدعا بقدر من ماء بعد العصر » (١) .

٢ - حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه - المتقدم - وقد جاء فيه ، « .. لقد رأيتنا نصوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك في السفر » (٢) .

يشير تصريح أبي سعيد باستئناف الصيام بعد غزوة الفتح ، إلى أن الفطر في هذه الغزوة كان لظروف معينة ، وهى شدة الحر وشعور الناس بمشقة الصيام ، ثم للتقوى استعدادا لملاقاة الأعداء وأخيرا لازالة الإحجام والتردد عن بعض النفوس التى توقفت عن الأخذ بالرخصة لعدم أخذه صلى الله عليه وسلم بها واستمرار صيامه . أما بعد أن زالت هذه الظروف أو تغير أكثرها فإنهم رجعوا إلى الصيام في السفر ، وما ذلك إلا لأفضليته على الفطر فيه ..

٣ - حديث عائشة رضى الله عنها « قصرت وأتممت وأفطرت وصمت ، فقال لها صلى الله عليه وسلم أحسنت يا عائشة » وقد تقدم الحديث وما قيل فيه ..

٤ - وقد أشار بعض العلماء هنا إلى دليل عقلى ، مؤداه ، إذا كان ولا بد من الصيام ، أداء في رمضان أو قضاء في غيره - فأداؤه في رمضان أفضل من قضاؤه في غيره وذلك لأفضلية الأداء على القضاء بصفة عامة ولأن رمضان أفضل الوقتين ، وحتى لا تشغل ذمته به فترة من الوقت ولا يدرى ما يطرأ عليه فيها (٣) .

من يرى أفضلية الفطر على الصيام :

من الصحابة ، ابن عباس ، وابن عمر . ومن التابعين ، ابن المسيب والشعبي ومن الفقهاء ، الأوزاعي وأحمد وإسحاق وعبد الملك بن الماجشون المالكي ..

من أهم أدلة هذا الفريق ما يلى :

١ - حديث جابر - المتقدم - وفيه ، « .. ثم دعا بقدر من ماء فرفعه حتى نظر الناس إليه ثم شرب فقل له ، بعد ذلك ، إن بعض الناس قد صام فقال ، أولئك العصاة أولئك العصاة » ..

فإن فطره صلى الله عليه وسلم بمرأى من الناس ثم وصفه بعد ذلك للصائمين ، بالعصاة ، يشعر بأفضلية الفطر عن الصوم في السفر .

(١) صحيح مسلم ج٣ ص١٤٢ .

(٢) صحيح مسلم ج٣ ص١٤٤ .

(٣) أشار إلى هذا الدليل باختصار شديد صاحب فتح القدير ج٢ ص٣٥١ وقد قمنا بتوضيحه وشرحه ..

ويناقش هذا الاستدلال بأن فطره صلى الله عليه وسلم في هذه الواقعة بالذات وبمراى من الناس كان لظروف خاصة بها - وقد أشرنا إليها قريبا أما وصف الصائمين بالعصاة فإنما كان للمخالفة في تنفيذ أمر الفطر الذى أصدره صلى الله عليه وسلم والذى أوضحه حديث أبى سعيد رضى الله عنه « انكم قد دنوتم من عدوكم والفطر أقوى لكم فكانت رخصة فمننا من صام ومننا من أفطر ثم نزلنا منزلا آخر فقال ؟ انكم مصبحو عدوكم والفطر أقوى لكم فأفطروا وكانت عزمة فأفطرنا » (١) .

٢ - حديث جابر بن عبد الله - أيضا « ليس البر أن تصوموا في السفر » فنفى الرسول عليه الصلاة والسلام البر عن الصيام في السفر يريد أن الفطر أفضل منه .
ويناقش هذا الاستدلال بأن الصوم المنفى عنه البر : هو الذى يقوم به شخص لا يقدر عليه ، وبالتالي يؤدي إلى اتلافه ، فمثل هذا يكون الفطر في حقه أفضل . وليس المراد نفى البر عن عموم الصوم في السفر ..

٣ - حديث ابن عباس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عام الفتح في رمضان فصام حتى بلغ الكديد ثم أفطر قال : وكان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبعون الأحداث فالأحدث من أمره » (٢) ..
فالفطر كان هو أحدث الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتباعه فيه أفضل من الصيام ..

ويناقش ، بأن فطره في هذه الغزوة كان لأسباب خاصة أوضحناها قريبا كما سلفت الإشارة إلى أن عبارة « وكان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم .. الخ مدرجة في الحديث من كلام ابن شهاب ..

٤ - حديث حمزة بن عمرو الأسلمى وقد جاء فيه قوله صلى الله عليه وسلم « هي رخصة من الله فمن أخذ بها فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه » ..
فتحسينه صلى الله عليه وسلم لجانب الفطر ، واكتفاؤه بنفى الجناح عن الصوم ، إشارة واضحة إلى أفضلية الفطر على الصوم ..

(١) صحيح مسلم ج٣ ص ١٤٤ .

(٢) صحيح مسلم ج٣ ص ١٤١ .

وقد نوقش هذا الاستدلال ، بأن التحسين هو بالنسبة لمن كان لا يتيسر له الصيام بحيث يشعر معه بمشقة أو ضرر ، فمثل هذا الفطر في حقه حسن . أما من كان يحتمله مع شيء من المشقة ، ومع ذلك ترك الرخصة وصام فإنه لا جناح عليه ..

٥ - ما جاء في حديث جابر « ليس البر أن تصوموا في السفر » من زيادة عن طريق يحيى بن أبي كثير بلفظ : « عليكم برخصة الله الذي رخص لكم » .

فهذا الأمر وإن لم يكن مقتضيا للوجوب ، لكنه يعتبر ارشادا واضحا من الرسول عليه الصلاة والسلام ، إلى أفضلية الأخذ بالرخصة التي تقتضى الفطر . وعليه فيكون الفطر أفضل من الصيام .

ويناقش هذا الاستدلال ، بما قلنا سابقا نقلا عن الإمام مسلم بن الحجاج في صحيحه ، من أن هذه الزيادة غير محفوظة .

ويمكن أن يجاب عن هذه المناقشة ، بأن هذه الزيادة قد رواها النسائي - عن طريق الأوزاعي عن يحيى بن كثير أيضا - بلفظ « وعليكم برخصة الله الذي رخص لكم فاقبلوها » (١) وقد قال ابن القطان ، اسنادها حسن متصل ، كما رواها ابن حزم واحتج بها (٢) فالله أعلم بالصواب .

من يرى أن أيسر الأمرين أفضلهما :

نسب إلى مجاهد وعمر بن عبد العزيز وقتادة القول ، بأن الأفضل من الصيام أو الفطر هو الأيسر والأسهل ، أى أن من وجد لديه قوة على الصيام ولم يتضرر منه ، فإن الصيام في حقه أفضل .

ومن كان يشق عليه أو يترتب عليه ضرر منه ، فإن الفطر في حقه أفضل . وقد اختار هذا القول ابن المنذر (٣) .

ومن أهم أدلة هذا الفريق ما يلى :

١ - عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه : « كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان ، فمنا الصائم ، ومنا المفطر ، فلا يجد الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم » .

(١) النسائي ج٤ ص ١٧٦ من المجتبى .

(٢) المحلى ج٦ ص ٣٨٤ ، نيل الأوطار ج٤ ص ٢٥٢ .

(٣) نيل الأوطار ج٤ ص ٢٥٢ والمجموع ج٦ ص ٢١٩ .

الصائم ، يرون أن من وجد قوة فصام ، فإن ذلك حسن ، ويرون أن من وجد ضعفا ففطر
فذلك حسن » (١) .

واضح من الحديث : أن كلا الأمرين وصف بالحسن لكونه يتناسب مع حال فاعله .

٢ - عن أبي سعيد رضى الله عنه قال « أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم على نهر
من ماء السماء والناس صيام في يوم صائف مشاة ، ونبى الله صلى الله عليه وسلم على بغلة
له ، فقال اشربوا أيها الناس ، قال : فأبوا ، قال : إني لست مثلكم إني أيسركم ، إني راكب ،
فأبوا فثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحذه فنزل فشرب وشرب الناس ، وما كان يريد
أن يشرب ، رواه أحمد في مسنده (٢) .

فقد علل صلى الله عليه وسلم امتناعه عن الفطر أولا بكون الصيام كان ميسرا له كما
علل أمره لهم بالفطر بوجود المشقة لديهم .

وإنما خالف ما يناسب حاله وأفطر مثلهم لازالة ترددهم عن الفطر الذى كان يناسب
حالتهم وذلك من قبيل رأفته ورحمته بأمته صلى الله عليه وسلم .

٣ - قال تعالى : « ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر يريد الله
بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » (٣) .

فقد علل الله سبحانه وتعالى رخصة الفطر بالتيسير على المسلمين . وعليه : فمن كان
الفطر أيسر له ؟ فإن الأفضل له الفطر عملا بالرخصة ، ومن كان الصوم أيسر له ، فإن
الأفضل له الصيام .

من يرى أفضلية الصوم إذا خلا من الآفات المحبطة لفضله :

ذهب بعض العلماء إلى أن الصوم أولى في السفر إذا لم تصحبه آفة من الآفات المحبطة
لفضله كالرياء والعجب والسمعة وقيام الناس على خدمته وإلا فإن خشى دخول شيء عليه من
هذه الآفات ، فإن الفطر في حقه أولى (٤) .

وقد استدل لهذا رأى - الذى لم يعرف من قال به من الفقهاء القدامى وإن كان قد
حظى باختيار الشوكانى صاحب نيل الأوطار وقد استدل له بما يلى : -

(١) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٤٣ .

(٢) نيل الأوطار ج ٤ ص ٢٥٤ .

(٣) سورة البقرة الآية رقم ١٨٥ وانما أخرنا الاستدلال بهذه الآية الكريمة لأن الاستدلال بها غير مباشر بخلاف الحديثين قبلها

فانهما نص في الموضوع .

(٤) فتح البارى ج ٨ ص ٨٦ ونيل الأوطار ج ٤ ص ٢٥٣ .

أ - عن أنس رضى الله عنه قال كنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی السفر فمنا الصائم ومنا المفطر ، قال فنزلنا منزلا فی یوم حار أكثرنا ظلا صاحب الکساء ومنا من یتقی الشمس بیده قال : فسقط الصوم وقام المفطرون فضربوا الأبنية وسقوا الركاب ، فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ذهب المفطرون الیوم بالأجر » (١) .

ب - نقل صاحب الفتح ما رواه الطبری عن طریق مجاهد عن ابن عمر رضى الله عنهما قال ، إذا سافرت فلا تصم ، فإنک إن تصم ، قال أصحابک : أكفوا الصائم ارفعوا للصائم وقاموا بأمرک ، وقالوا فلان صائم فلا تزال كذلك ، حتی یذهب أجرك (٢) .

فحدیث أنس وأثر ابن عمر واضحان فی دلالتهما على تأثیر هذه الآفات على الصیام لكن من الممكن السلامة من ذلك ، إذا خدم الإنسان نفسه وقام بما یجب علیه من المشاركة فی الخدمات العامة للرفقة المسافرين معه وأخلص نیته فی صیامه .

المختار من هذه الأقوال :

أرى أن الرأى الذى یدهب إلى أن أیسر الأمرین هو أفضلهما ، هو الأولى بالاختیار لما یلى : -

أ - أنه یترتب على الأخذ بهذا الرأى تحقق الحکمة التى جاء الترخیص فی الفطر من أجلها ، وهى الیسارة والسهولة . قال تعالى ، « یرید الله بکم الیسر ولا یرید بکم العسر » .

ب - یتجلى تحقق هذه الحکمة من مطابقة هذا الرأى لطبائع الناس واختلاف قدراتهم ، فمنهم من یتيسر له الصوم ولا یرى فیهِ كلفة أو مشقة ، بل ربما كان یرى فیهِ راحتة وصحته فطلب الفطر من مثل هذا فیهِ مشقة له ، ومنهم من لا یتيسر له الصوم إلا إذا كان مقيما مستريحا لا یقوم بأى عمل أو یقوم بأعمال یسيرة غیر مجهدة وقد نفى رسول الله صلی الله علیه وسلم البر عن صوم مثل هذا فی السفر .

ج - المعیار فی هذا الرأى ، فیهِ مرونة حیث وكل أمر الفطر أو الصوم إلى شعور الشخص نفسه ، إذ هو المكلف وهو أمين نفسه ، والتكلیف أمانة ، فإن وجد من نفسه القوة والقدرة على تحمل الصیام دون مشقة أو مشقة معتادة صام وإلا فلا .

د - وأخیرا فإن هذا الرأى یتناسب مع ظروف المواصلات فی هذا العصر وتنوعها فمن

(١) صحیح مسلم ج٣ ص ١٤٤

(٢) فتح الباری ج٥ ص ٨٦

الناس من تتيسر له سبل مواصلات مريحة تخفف عنه كثيرا من معاناة السفر، فمثل هذا يكون الصوم أيسر له .

ومنهم من لم تتيسر له سبل مواصلات أصلا أو تتيسر له مواصلات مرهقة ومجهدة فمثل هذا يكون الفطر أيسر له .

ويجب على استدلال الجمهور القائلين بأفضلية الصوم مطلقا لمن أطاقه بأن استمرار رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصوم، ربما كان هو الأيسر بالنسبة له، وكان يأمر أصحابه بالأخذ بالرخصة لأنه كان يرى أن الفطر هو الأيسر بالنسبة لهم، وحديث أحمد المتقدم من أوضح الأمثلة على ذلك حيث جاء فيه قوله صلى الله عليه وسلم - مبينا الحكمة من رغبته في استمرار صومه وأمره لهم بالفطر .. « انى لست مثلكم ؟ انى أيسركم ؟ انى راكب ، فأبوا فثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذ ، فنزل فشرب وشرب الناس ، وما كان يريد أن يشرب » .

أما أدلة الفريق الذى يرى أفضلية الفطر مطلقا فقد أجيب عنها في مواضعها فلا حاجة الى إعادتها مرة أخرى .

أما القول الذى يرى أفضلية الصوم اذا لم تصحبه آفة تحبطه ؟ فيمكن أن نضيف إلى ما قلناه سابقا ، ان هذه الآفات من الرياء والسمعة ونحوهما ، أمور قلبية أى أن مدارها على نية الانسان وقصده فاذا جرد الانسان نيته ، وكان صومه خالصا لله ، فلا يضره ما قيل فيه .

وأما قيام الغير بخدمته ، فلا يخلو حال الصائم من أحد أمرين : إما أن يكون قادرا على خدمة نفسه والمشاركة بجهد فعال مع بقية رفاقه في الرحلة مع صومه ، فينبغى له ألا يسمح للغير بالقيام بهذه الأعمال نيابة عنه . واما ألا يكون قادرا على ذلك مع الصوم فينبغى له الفطر أخذا بالرخصة .

وعلى ذلك : فيمكن القول : بأن الفريق الذى كان مصاحبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم صائما وعجز عن القيام بالأعمال التى قام بها المفطرون ، فإنه قد خالف مقتضى الرخصة ، حيث ترك الأخذ بها مع أنه كان من أهلها .. لذلك استحق المفطرون الأجر دونهم ..

والله أعلم



إسلامية

يَا مُسْلِمُونَ... عُدُّوا نِعَمَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ

للكنور محمد محمد الشريف
أستاذ مساعد بكلية الشريعة الإسلامية

الإسلام هو دين الله عز وجل الذي ارتضاه للعالمين وبه تمام النعمة وكمالها ودوامها قال تعالى : (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) ولئن قلنا إن أعظم نعمة أنعم الله بها على الناس ، وأعظم نعمة تستوجب منا الشكر والتقدير والعرفان والمحافظة عليها : هي الإسلام ، لكننا قد أصبنا عين الحقيقة .

قال تعالى : (إن تكفروا فإن الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفر وإن تشكروا يرضه لكم) ومن أجل ذلك أمرنا بالمحافظة على هذه النعمة وصيانتها قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون . واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون) .

ومن حافظ على هذه النعمة تولى الله جزاءه ومكافأته وأعظم له العطاء (وسيجزى الله الشاكرين) ومن جاء بغير هذا الدين ضل سعيه وحبط عمله وخسر الخسارة الكبرى مهما بدا لنا منه من الخير والبر وحسن المعاملة وكريم الخلق قال تعالى : (ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين) وقد يكافئه الله على هذا في الدنيا بكثرة المال ، والولد ، أو بالصحة ، أو بالرفعة في الدنيا ، وأما الآخرة فليس له فيها من نصيب .

وقد شرع لنا هذا الدين رب العالمين العليم بخلقهم الذى يعلم ما يسعدهم وما يشقيهم وما يصلح لهم وما لا يصلح ، العليم بكل ما تحتاجون إليه وما لا يحتاجون إليه ، وهو الحكيم الذى يحكم بالحق ويشرع لهم كل خير ، ويمنعهم من كل شر ، وهو الرحمن الرحيم الذى وسعت رحمته كل شيء ، وبعث رسله رحمة للناس وكان خاتمهم محمداً صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين .

قال تعالى : (وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون) وقال تعالى : (والله يعلم المفسد من المصلح) وقال تعالى : (وأسروا قولكم أو اجهروا به إنه عليم بذات الصدور . ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) .

ولقد كان هذا الدين التام الكامل الشامل مستوعباً لجميع نواحي الحياة ، فقد نظم حياة الفرد من ساعة أن يخرج من بطن أمه إلى أن ينتقل إلى ربه ، ويبين ما ينبغى للطفل إذا خرج من بطن أمه من عناية الوالدين به وتعهدهما له وبين أهم نواحي هذا التعهد وهو تربية الطفل على معانى الخير والحق والفضيلة ، فأمر بإحسان الاختيار لأمه ، وإحسان الاختيار لاسمه ، وأمر بأن يُعَلَّم حب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وحب القرآن الكريم . ثم إذا صار مميزاً أمر بأن يُعَلَّم الصلاة ويُعوَّد عليها ، ولا ريب أن الصلاة تعود النظافة والطهارة والاجتماع على الخير والحق ، والمودة والمحبة والتعارف والطاعة ، وتغرس قوة الإيمان ، وحب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، وحب دين الله وحب المؤمنين . فإذا بلغ سن العاشرة وقارب البلوغ كانت العناية به أتم وأكمل ، فيتأكد أمره بالصلاة وتعويده عليها ، فإذا رُؤى منه الترك والتهاون ، ضرب ضرباً غير مبرح ، إلزاماً له بالخير حتى يستقيم عليه . فإذا بلغ مبلغ الرجال سهل عليه تعود الصلاة والمحافظة عليها .. كذلك إذا بلغ العاشرة وقارب البلوغ وجب أن يُعوَّد على الفضيلة ، وأن يُمنع من الرذيلة ، وأن يحال بينه وبين أسبابها ، حتى إذا كان بعيداً عن الرذيلة ومتأبياً عليها . ولذلك أمرنا بالتفريق بين الأولاد فى المضاجع عند بلوغ سن العاشرة .

وقد أمر الإنسان البالغ بأنواع من العبادات كفيلة بأن تحفظ إيمانه وتزيده رسوخاً وثباتاً ، وتملاً قلبه صلة بالله وحباً له وإقبالاً عليه ، وتملاً قلبه حباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعاً له واقتداءً بسنته ، وتملاً القلب كذلك حباً لعباد الله الصالحين ، وتنشئ الصلاة الطيبة والرابطة القوية بينه وبينهم ، وأهم ما أمر به إقامة الصلاة وإخلاصها لله عز وجل كل يوم خمس مرات موزعة على أول النهار وأوسطه وقبل غروب الشمس ومن أول الليل عند

غروب الشمس وعند حلول الظلام وانتشار الليل حيث ينتهى الإنسان من يومه ويذهب إلى فراشه . وندب الإنسان إلى أنواع أخرى من الصلاة المسنونة ، كالسنن التابعة للفريضة المسماة بالرواتب ، وصلاة الضحى ، وصلاة الوتر ، وصلاة الليل ، والصلوات التى تقتضيها الحاجة كصلاة الاستسقاء ، والكسوف ، والحاجة ، والاستخارة ، وصلاة العيدين التى تجمع كل أبناء البلد فى صعيد واحد حيث يكون التواد والتعاون على البر والتقوى وإكرام الفقراء والمساكين .

ولا يخفى علينا الآثار الكريمة والنتائج الطيبة التى تترتب على إحسان صوم رمضان ، وعلى إيتاء الزكاة وعلى حج بيت الله الحرام وغير ذلك من العبادات المتنوعة .

وقد اهتم الإسلام كذلك بالنواحي الأخلاقية والنواحي الاجتماعية والمعاملات التجارية والشئون الاقتصادية والسياسية . ولم يترك الإسلام أمراً يحتاجه الناس إلا بينه لهم وحثهم عليه وعرفهم به ، ولم يترك شراً يضر الفرد والمجتمع إلا نبههم عليه وحذرهم منه ، وذلك ليعيش الإنسان سعيداً فى نفسه وفى أسرته ومجتمعه وأمته ، وحتى يكون آمناً على نفسه ودينه وعرضه وماله وأهله وولده ، قال تعالى : (من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) ، وقال تعالى : (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون) .

وقال تعالى : (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون) ، وقال تعالى : (ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) وقال تعالى : (ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدراراً ويزدكم قوة إلى قوتكم ولا تتولوا مجرمين) ، وقال تعالى : (فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفاراً ، يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموالٍ وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً) .

إنه بحق دين الإصلاح الشامل ، ودين التربية الكاملة ، وهو مع ذلك دين الرحمة والرفق واليسر (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) ، (يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفاً) ، (وما جعل عليكم فى الدين من حرج) .

وإذا تحقق للمسلمين حقيقة التمسك بدينهم ساد بينهم الحب والإخاء والسلام ، وصاروا على قلب رجل واحد ، وحسنت صلتهم بالله عز وجل فكان الله وليهم يوفقهم ويسد خطاهم ، وصاروا قوة يحسب العالم لها حسابها ، يقدرها الأصدقاء ، ويهابها الأعداء . قال الله تعالى : (ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين) ، وقال تعالى :

(والله العزة ولسوله وللمؤمنين) ، وقال تعالى : (إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم) . وما نصرُ الله إلا نصرُ دينه والتمسك بكتابه ، والحفاظ على شريعته ، وإحياء سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، والدعوة إلى الله على بصيرة ، والجهاد فى سبيله لإعلاء كلمته ، والدفاع عن المستضعفين من المسلمين . ولا يتحقق نصر الله عز وجل لمجرد الانتساب إلى الإسلام ، بل لابد من حقيقة إقامة الدين والعمل به وتحكيمه وهيمنته على كل شيء لتكون كلمة الله هى العليا .

وهذه هى أسباب تحقق النصر من عند الله عز وجل ، قال الله تعالى : (ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز . الذين إن مكناهم فى الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور) .

ولو قلبنا صفحات التاريخ لتبينت لنا هذه الحقائق كاملة غير منقوصة . ولا يخفى على أحد حال الناس عموماً والعرب خصوصاً قبل الإسلام . وكيف كان الفساد والظلم والظلمات وكيف كان الضعف والتفرق والضياع وكيف تمكن منهم غيرهم . إلى أن جاء الإسلام ودخلوا فى دين الله وتمسكوا بهذا الدين وحرصوا عليه وأحبوه حباً يفوق حبهم لأنفسهم وأولادهم وأهلبيهم وأموالهم . فغير الله حالهم إلى أحسن حال ، وساد بينهم الحب والإخاء والعدل والأمن والسلام . وبسط الله لهم الرزق ، وصاروا قوة يرهبها عدو الله وعدوهم ، ومكن الله لهم فى الأرض ، وجاهدوا لإعلاء كلمة الله ، فانهزمت أمامهم قوة الفرس والروم رغم قلة المسلمين وقلة أسلحتهم . لكنهم رغم قلتهم وقلة أسلحتهم كان معهم السلاح الحاسم الذى لا ينكسر أبداً هو سلاح الإيمان بالله ، والاعتماد عليه ، والانتصار لدينه وإعلاء كلمته . فلم يقف أمام ذلك السلاح قوة سلاح عدوهم المادى وكثرة أعدادهم ... ولم يقف الأمر بالمسلمين عند هذا الحد بل نشروا فى هذه الأمم دين الله عز وجل وأقبل الناس على دين الله ونشروا بين الناس العدل والإنصاف والمساواة والرحمة والإحسان .. ولقد مكن الله للمسلمين فى الأرض ، وعلموا الدنيا الحضارة الإسلامية المجيدة التى أنقذت الإنسانية من ظلمات الجهل والباطيل وعبادة غير الله ، وهدتهم إلى نور العلم والحقائق والتوحيد ، وكشفوا للناس عن حقائق العلوم الحديثة ، وسخروا هذه العلوم ومكتشفاتهم فى سبيل الحق والخير ، هذا فى الوقت الذى كانت فيه أوروبا تخبط فى ظلمات بعضها فوق بعض ، ظلمات العصور الوسطى . ولم تنج أوروبا من هذه الظلمات إلا عندما اتجهت إلى المسلمين تستنير بما عندهم من معارف وتهتدى بما لديهم من علوم واكتشافات . ولذلك يعترف المنصفون منهم أن أوروبا مدينة فى تقدمها العلمى للمسلمين .

هذا قليل من معطيات هذا الدين الحنيف ، وقليل من نتائجه البارزة التى ظهرت على أيدي المسلمين الصادقين . ثم خلف من بعد هؤلاء خلف أضاعوا هذا الدين واتبعوا الأهواء والشهوات ، وأقبلوا على الدنيا وتركوا أمر الآخرة وراءهم ظهرياً . وغلب هذا على الكثير إلا الذين داموا على حبهم للدين وتمسكهم به ، وقليل ما هم . فتغير حال المسلمين وانتشر بينهم التنافس على الدنيا والحرص على شهواتها فكان التنازع والاختلاف والشقاق والخصام والعداء ، وتقطعت ذات البين ، وظهر الخوف ، وضاع الأمن ، وضرب الله قلوب الناس بعضهم ببعض ، وتفرق المسلمون شيعاً وأحزاباً كل حزب بما لديهم فرحون . وكان الضعف الشديد الذى تمكن منهم ، واستطاع الكافرون أن يستغلوا هذا الضعف لمصلحتهم ، وتمكنوا من أرض المسلمين وثرواتهم وتحكموا فى رقابهم . وصار حال المسلمين على ما نرى الآن . فهم مستضعفون ومضطهدون ومعذبون فى كثير من البلاد حتى فى البلاد ذات الكثرة المسلمة ، وما حال المسلمين فى لبنان ، وفلسطين ، وأفغانستان ، والفلبين ، والاتحاد السوفيتى والدول التى تدور فى فلكه ، ما حال هؤلاء ، وغيرهم عنا ببعيد . والسبب الحقيقى وراء ذلك كله هو ضعف المسلمين عموماً لإضاعتهم للدين وإقبالهم على الدنيا وشهواتها .

ولا يصلح حال المسلمين اليوم إلا بما صلح به حالهم بالأمس . إنهم لم تصلحهم الدنيا ولا شهواتها ، ولكن أصلحهم هذا الدين . فإذا أراد المسلمون أن يتغير حالهم إلى أحسن حال وإذا أرادوا أن يعودوا إلى سابق عزهم ومجدهم وقوتهم وسعادتهم فالطريق واضح أمامهم (وأن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) (إن هذا القرآن يهدي للتى هي أقوم) (اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون) .

فالعودة إلى دين الله الحكيم وشرعه القويم وصراطه المستقيم ، كفيلة بأن تصلح الحال والمآل . ولا يصلح حال أحد ولن يصلح إلا بمراعاة شرع الله وتحكيم كتابه الكريم واتباع السنة الرشيدة المطهرة . وعلى كل فرد مسلم أن يبدأ بنفسه ، وما الأمة المسلمة إلا مجموع أفراد إذا صلحوا صلحت . وعلى حكام المسلمين وولاة أمورهم من ملوك ورؤساء وأمراء على هؤلاء يقع العبء الأكبر والمسئولية الأولى لأن الله سبحانه قد ملكهم زمام الأمر ووضع بين أيديهم مقاليد البلاد ، يسمع لهم ويطاع ، وتنفذ رغباتهم بمجرد الإشارة .

وفى الحديث الصحيح « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته » وأول الرعاة وأعظمهم أثراً هم الحكام ، ولذلك كان الحاكم الصالح العادل له مكانته وشرفه عند الله عز وجل لأن الخير الكثير يترتب على صلاحه وعدله فينتفع به العباد والبلاد . ولقد كان من أول السبعة الذين يظلمهم الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله « الإمام العادل » ، ولا يتحقق عدل الإمام إلا

إذا أقام الدين وحكم شرع الله في أمور الدولة كلها . ومن أبرز مظاهر تحكيم الشرع المحافظة على أركان الدين وشعائره وحدوده . ولا يخفى ما يترتب على ذلك من الخير والفلاح والصلاح . والحكم بغير شرع الله جور وظلم وفساد وضلال . وكم من شعوب مسلمة متدينة ترغب في إقامة حكم الله وشرعه وحدوده ويقف بعض الحكام حجر عثرة أمام هذه الرغبة الصادقة لأن ذلك يخالف أهواءهم وشهواتهم ومقاصدهم ، ومن اعتقد أن شرع الله لا يصلح للحكم بين الناس فقد خرج من دين الله (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) ومن اعتقد أن شرع الله يصلح للحكم وما سواه لا يصلح لكنه ترك الحكم به من باب التقصير اتباعاً لهواه أو خوفاً من أفراد أو مراعاة لمصالحه مع دول كافرة فهذا من الكبائر وهو بهذا ظالم لنفسه ولشعبه عاصٍ لأمر الله عز وجل قال تعالى : (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون) (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون) .

هذا وقد بدت تباشير صحوة المسلمين وتيقظهم بالعودة إلى دينهم ، وفي ذلك الخير الكثير . وقد تعالى النداء من كل مكان بضرورة العودة إلى هذا الدين الحنيف وتطبيق شرائعه ، ورائد ذلك في العصر الحديث هو المملكة العربية السعودية على يد مؤسسها الأول الملك عبد العزيز طيب الله ثراه وعلى أيدي أبنائه من بعده . ويكفي أن نعلم أن الملك عبد العزيز رحمه الله وجد من العرب أشتاتاً متفرقين متناحرين فجمعهم على كلمة الحق ورفع لواء التوحيد واستطاع بعون الله أن ينشئ دولة المملكة العربية السعودية ، وأعلن أنها قائمة على دين الله وشرعه ، متمسكة بكتاب الله وسنة نبيه الكريم وصدق قوله فصدقه الله . وبعد أن كانت قليلة الموارد والثروات ، قليلة المال ، ضيقة ذات اليد ، إذا بالخير يتوالى عليها ، ويكثر حتى تصبح أغنى دولة في العالم ، وهى بحمد الله تستغل ذلك الخير لخدمة الدين ونشره والدعوة إليه وخدمة المسلمين في كل مكان .. وبعد أن كانت تعاني من الخوف وضياح الأمن ، إذا بالأمن يرفرف على ربوعها ويشمل كل أنحائها ، وصار الإنسان لا يخاف من أحد إلا الله ، والذئب على غنمه فأطعم الله أهل هذه البلاد من جوع وآمنهم من خوف . وما ذلك إلا بفضل الله أولاً ثم بإقامة شرع الله وتطبيق أحكامه وحدوده ثانياً . وقد ضربنا المثل بالمملكة العربية السعودية لأنها والحمد لله مازالت تنادى بأن شرفها وفخرها وعزها في تطبيق شرع الله ، ومازالت ترعى هذا الدين وتبذل في سبيله الجهد والمال وتقرن هذا القول بالعمل ، ومن ثم كانت أول دولة تحكم بالإسلام ، وأول دولة يشعر فيها الجميع بالأمن التام ، والطمأنينة الكاملة ، وإن الجنود والسلاح والقوانين الأجنبية لا تحقق من ذلك شيئاً مذكوراً ، وفي ذلك القدوة الحسنة لمن أراد أن يقتدى ، وأسأل الله أن يعز الإسلام والمسلمين ، ويوفق الجميع لما يحبه ويرضاه .

مَشْرُوعُ « أَقْرَأْ »

لتعليم اللغة العربية عن طريق القرآن

لشيخ أحمد فؤاد البشبيشي
خبير التعليم بالجامعة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبيه الكريم محمد بن عبد الله
النبي الأُمي العربي وعلى آله وصحبه ومن اهتدى بهديه إلى يوم الدين وبعد :

فإن أول ما نزل من القرآن الكريم قول الله تعالى : (اقرأ باسم ربك الذي خلق .
خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم . الذي علم بالقلم . علم الإنسان ما لم
يعلم) .

وفي الأيام الأولى لنزول الكتاب الكريم كان نزول آيات (ن والقلم وما
يسطرون) فالأمر القرآني الأول أمر بالقراءة .

والأداة الأولى التي ورد ذكرها في الكتاب الكريم هي أداة الكتابة .

والكتابة كما يقول العلماء - بدأت أولاً ثم جاءت القراءة (١) .

ذلك لأن الكتابة وليدة الحس والرسم ، والقراءة وليدة الإدراك والفهم .

والقراءة أشرف من الكتابة لأن سيد البشر كان قارئاً ولم يكن كاتباً ولأن القراءة
عملية حسية عقلية يشترك فيها اللسان والعقل والعين فهي إدراك بصرى - في الغالب - ثم
نطق لسانی ثم فهم عقلي وربط بعد ذلك .

(١) الموجز في الطرق التربوية للأستاذ محمد عطية الأبراشي

والكتابة - وخصوصاً فى اللغات القديمة ومنها العربية - يرتبط رسمها إلى حد كبير بنطق الحرف .

والقرآن الكريم من بين الكتب السماوية ومن بين كتب الدنيا كلها هو الذى جمع بين الاثنين ، فهو قراءة محفوظة فى الصدور ، وكتابة مسجلة على السطور .

والقرآن مصدر على وزن فعلان بالضم كالغفران .

وقد جاء استعمال كلمة القرآن بهذا المعنى المصدرى قال تعالى : (إن علينا جمعه وقرآنه ، فإذا قرأناه فاتبع قرآنه . ثم إن علينا بيانه) .

ثم صارت الكلمة علماً شخصياً لذلك الكتاب ، وهذا هو الاستعمال الأغلب ومنه قوله تعالى : (إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم) .

وروعى فى كونه قرآناً كونه متلوّاً بالألسن (١) .

كما روعى فى تسميته كتاباً كونه مدوناً بالأقلام .

فكلتا التسميتين من تسمية الشئ بالمعنى الواقع عليه .

وفى تسميته بهذين الاسمين إشارة إلى أن من حق القرآن على المسلمين العناية بحفظه فى موضعين السطور والصدور .

فلا ثقة بحفظ حافظ حتى يوافق الرسم المجمع عليه .

ولا ثقة بكتابة كاتب حتى يوافق ما عند الحفاظ بالإسناد الصحيح المتواتر . والقراءة ضم الألفاظ بعضها إلى بعض فى النطق .

والكتابة ضم الألفاظ بعضها إلى بعض فى الخط ، فمادة (ك ت ب) ومادة (ق ر أ) تدوران على معنى الجمع والضم .

ولقد خلد القرآن الكريم اللغة العربية وخدمها وهو سبب بقائها وانتشارها .

فمن ناحية التطوير :

كان الخط أو الكتابة المعروفة وقت بعثة النبى صلى الله عليه وسلم هى كتابة أهل الحيرة ، ولقد تعلمت قريش هذه الكتابة ، وأول من نقلها سفيان بن أمية أو أخوه حرب بن

(١) النبأ العظيم للدكتور محمد عبد الله دراز

أمية ، وقد تطوّر الخط فى صدر الإسلام إلى خط الجزم ، ثم تطوّر مرة ثانية إلى الخط الإسلامى وهو ما يسمى بالخط الكوفى .

والخط الكوفى تأثر بالكتابة السريانية ، فحروف الكتبتين متشابهة ، والحروف المفصولة فى العربية هى نفسها الحروف المفصولة فى السريانية ، وهى حروف الراء والواو والألف والدال ، وكذلك يتشابهان فى حذف الألف فى لفظتى هذا وهؤلاء .

والكتابة فى المدينة المنورة لم تتأخر فى الظهور فيها عنها فى مكة ، فقد قيل إن يهودياً كان يعلم الصبيان الكتابة ، وكان هؤلاء الصبيان هم كتبة الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومنهم سعيد بن زرارة ، والمنذر بن عمرو ، وأبى بن كعب ، وزيد بن ثابت ، ورافع بن مالك ، وأسيد بن خطير ، ومعن بن عدى ، وأبو عبيد بن كثير ، وبشير بن سعيد وغيرهم .

وقد دخل الإسلام - كما يقول البلاذرى - وفى قريش سبعة عشر رجلاً يكتبون هم : عمر بن الخطاب ، وعثمان بن عفان ، وعلى بن أبى طالب ، وأبو عبيدة عامر بن الجراح ، وطلحة بن عبيد الله ، ويزيد بن أبى سفيان ، وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة ، وحاطب بن عمرو ، وأبو سلمة عبد الأسد المخزومى ، وأبان بن سعيد بن العاص ، وخالد بن سعيد ، وعبد الله سعد بن أبى سرح ، وحويطب بن عبد العزى ، وأبو سفيان ومعاوية ، وجهيم بن الصلت رضى الله عنهم أجمعين .

أما النساء اللاتى كن يكتبن فهن :

شفاء بنت عبد العدوية ، وهى من رهن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقد تعلمت منها أم المؤمنين حفصة بنت عمر ، وأم كلثوم بنت عتبة ، وفروة ، وعائشة بنت سعد ، وكريمة بنت المقداد ، أما عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها فكانت تقرأ المصحف ولا تكتب وكذا أم سلمة .

ولقد كان كتاب الوحي على عهد النبى صلى الله عليه وسلم اثنين وأربعين كاتباً .

وكان أكثرهم فى سن الشباب وكانوا يختارون من بين أجود الكتبة خطأ وكتابة وكان لهم دور عظيم فى النقل والرواية عن الرسول الكريم قرآناً وحديثاً وتشريعاً ، كما كان لهم الدور الأول فى جمع المصحف وكتابة المصحف الإمام أيام عثمان رضى الله عنه كما كان لهم دور فى نقل العلم وتأسيس مدارسه فى مكة والمدينة ثم فى غيرهما من الأمصار ومن هؤلاء أبى بن كعب كاتب الوحي الجليل رضى الله عنه .

وكلنا يعرف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قبل فداء بعض أسارى بدر لأنفسهم بأن يعلم كل واحد عشرة من المسلمين .

ولقد تطور المصحف الشريف بالكتابة العربية مما جعلنا نقول إن الكتابة إسلامية أولاً وهذا التطور قد أخذ الخطوات الآتية :

١ - **المصحف الإمام** : وهو مصحف سيدنا عثمان رضى الله عنه ولازال الرسم المعمول به هو رسم هذا المصحف الإمام إلى الآن .

٢ - **الشكل** : وهو ضبط الحروف وقد تم على يد أبى الأسود الدؤلى (ت ٦٩ هـ) .

٣ - **الإعجام** : وهو إعجام الحروف أو نقطها أيام خلافة عبد الملك بن مروان بأمر من الحجاج لنصر بن عاصم (ت ٨٩ هـ) ثم جاء يحيى بن يعمر سنة ١٢٩ فوضع الإعجام بنفس المداد (١) .

٤ - **قام الخليل بن أحمد الفراهيدى بإبدال نقط الشكل التى وضعها أبو الأسود بجرات علوية وسفلية دلالة على الفتح والكسر .**
والمصحف فى كل هذه المراحل هو مركز الدائرة فى كل مراحل تطور الكتابة العربية .

ومن ناحية الحفظ والانتشار :

كان القرآن الكريم هو الدرع الواقى للغة العربية ويكفى فى هذا قول الله تعالى (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) كما كان انتشار المسلمين فى كل مكان بالقرآن الكريم مكتوباً بأيديهم ومقروءاً بالسنتهم ومحفوظاً فى صدورهم هو الذى ترك الساحة خالية للغة العربية فسقطت أمامه اليونانية واللاتينية والفارسية فى مناطق كثيرة .

ومن ناحية الإثراء والقيمة :

فلا شك أن القرآن الكريم قد أثرى اللغة العربية ثراءً عظيماً بلغته وبيانه وتصويره وقصصه مما جعلها لغة تشريع وحضارة خالدة باقية إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها .
ولقد تعددت فى هذه الأيام أساليب التعلم ووجد ما يسمى بالتعليم الوظيفى وأخذت

(١) الخط العربى وتاريخه .

به كثير من الدول العربية والإسلامية والذي نعرضه هنا إنما هو البديل للتعليم الوظيفي ..
ليس هذا فقط وإنما الأساس لتعلم اللغة العربية .

تعليم اللغة العربية عن طريق القرآن الكريم :

والدراسة التى نعرضها بدأناها باستعراض ما فى القرآن الكريم من محصول لغوي .
فالمصحف يجمع بين دفتيه ١١٤ سورة ، ٦٢٣٦ آية ، ٧٧٤٦٠ كلمة ، ٣٢١٢٥٠ حرفاً ، ١٥٦٠٥١ نقطة .

وقد قمنا بحصر الحروف التى فى نصف الجزء الأخير من القرآن من أول سورة الأعلى
إلى نهاية سورة الفاتحة وذلك لتداول هذه الآيات وكثرة الحافظين لها وقصر فقراتها وقد تبين
أن هذه السور عددها ٢٩ سورة وأنها تشتمل على « ١٠٠ » سطر .

وبعض الحروف كثر تكراره وهى الحروف التى تتكرر فى الكتابة والقراءة العادية .
وبعض الحروف قل تكراره وهى الحروف التى يقل تكرارها فى الكتابة والقراءة
العادية .

والنوع الأول يحتاج من المعلم بهذه الطريقة والمتعلم بها أن يكثّر المران عليها أكثر
من الحروف الأخرى .

وقد وضعنا ذلك كله فى جدول يمكن أن نأخذ منه الآتى :

أولاً : الحروف المكررة :

أ - الهمزة والألف : وقد اعتبرا حرفاً واحداً وقد تكررتا ٥٠٣ مرة والهمزة من
الحروف الحلقية وهى تخرج من أقصى الحلق مما يلي الصدر .

ب - اللام : وقد تكررت ٤٩٩ مرة وهى من الحروف اللسانية السهلة لأنها تخرج
من أدنى حافتي اللسان مما يلي طرفه من أصول الثنايا العليا .

ج - النون : وقد تكررت ٢٩٨ مرة ومخرجها من تحت مخرج اللام .

د - الميم : وقد تكررت ٢٧٢ مرة وهى أسهل الحروف الشفوية نطقاً .

هـ - الياء : وقد تكررت ٢١٨ مرة وتخرج من وسط اللسان .

و - الواو : وقد تكررت ٢٠١ مرة وهى حرف شفوى تفتح الشفتان قليلاً عند
خروج الهواء .

ز - التاء : وقد تكررت ٢٠٠ مرة وتخرج من طرف اللسان مع ما يليه من أصول
الثنائيا العليا .

أما الحروف قليلة التكرار فهي :

أ - الظاء : وقد تكررت مرتين فقط وهي حرف لثوى وتخرج من طرف اللسان
مع أطراف الثنائيا العليا .

ب - الزاى : وقد تكررت ٢٣ مرة وتخرج من طرف اللسان مع أطراف الثنائيا
العليا .

ج - الفين : وقد تكررت ٢٢ مرة وتخرج من أدنى الحلق مما يلي الفم .

د - الضاد : وقد تكررت ٢٥ مرة وتخرج من حافة اللسان مع ما يليها من
الأضراس العليا من الجهتين اليمنى واليسرى .

هـ - الطاء : وقد تكررت ٢٧ مرة وتخرج من طرف اللسان مع ما يليه من أصول
الثنائيا العليا .

و - الثاء : وقد تكررت ٢٢ مرة وتخرج من طرف اللسان مع أطراف
الثنائيا العليا .

ز - الشين : وقد تكررت ٣٦ مرة وتخرج من وسط اللسان مع ما يليه من الحنك
الأعلى .

ثانيا : لو ألقينا نظرة على التحليل السابق لتبين أن أكثر الحروف استعمالا هي
الهمزة والألف وذلك لسهولة النطق ويسر الكتابة فهي خط رأسى يمثل خط الهواء وهو
يخرج من أقصى الحلق ... واللام وهي أكثر الحروف اللسانية استعمالاً لأنها أسهل نطقاً وهي
حرف ا يزداد عليها قوس فى أسفلها واستعمالاتها فى لفظ الجلالة ولفظ التعريف وبداية
الأسماء كثيرة .

والنون مخرجها من نفس مخرج اللام .

ويمكن تعليل كثرة استعمالات النون والميم والياء والواو والتاء على أن كثرة هذه
الحروف وتعدد مخرجها يتيح للسان والحلق وحركة الهواء والشفيتين أن يؤدوا جميعا حركات
منسجمة منظمة تتم بها أصوات الكلمات ومن ثم تعبر الكتابة بقدر الامكان عن صورة هذه
الأصوات .

وهناك حروف قليلة الاستعمال وقد تكون من نفس المخارج السابقة ولكنها من المواضع الأصعب كالضاد التى تخرج من موضع اللام والزأى التى تخرج من موضع السين .

والحروف المكررة كثيرة هى الأسهل فى الكتابة وعكسها هو الأصعب .

والقاموس القرأنى هو أحسن وأعظم وأصح قاموس لغوى يمكن أن يعتمد عليه من يتعلم القراءة والكتابة بل من يرتقى بأسلوب كتابته الى الذروة .

لذا فإن المشروع - وإن لم يكن جديدا - يعتمد على حفظ المسلم لمعظم سور نصف الجزء الأخير وكله قصار سور ، وإذا كانت عملية الحفظ متوافرة لدى المتعلم فإنه يستطيع بتكرار القراءة والكتابة لسورة من السور أن يتعلم كتابة وقراءة أكثر من حرف ... والبسملة وحدها تتكون من ١٩ حرفا .

٤ ل ٣ م ٢ ح ٢ ر ا ب ا س ا ه ا ي ا ن .

وكل حرف من هذه الحروف يتكرر فى مواضعه المختلفة من الكلمة مرة أولها ومرة وسطها ومرة آخرها .

وقد قلنا إن مجموع هذه السور « ١٠٠ » سطر فلنعد كراسة يتم تدوين سطرين فى كل صفحة منها حتى يمكن للمتعلم أن يكتب على منوالها وأن تبدأ العملية بالحفظ ثم بالتكرار جملة جملة ثم كلمة كلمة إلى أن نصل إلى كتابة الحرف وجده ثم عودة إلى الكلمة ثم الجملة .

وإذا كانت فكرة التعليم الوظيفى من ربط التعليم بالعمل الوظيفى اليومى فإن ربط التعلم بالقرآن الكريم هو ربط بالحياة اليومية وربط بالإيمان والقيم ، وفرق بلا شك بين كلام تلزم الإنسان به حياته العملية وبين كلام يعين عقله ويحفظه صدره ويشرح به صدره ويتعبد به لسانه . أن أول الطريق خطوة وعلى الله قصد السبيل ...



حقوق الإنسان في الإسلام

بقلم الشيخ: عبدالفتاح عسماوي
محاضر كلية الحديث

(الباب السادس)

وقد جمعنا في هذا الباب المواد الآتية من إعلان حقوق الإنسان .

المادة الثالثة عشرة : -

- (أ) لكل فرد حرية التنقل واختيار محل إقامته داخل حدود كل دولة .
- (ب) يحق لكل فرد أن يغادر أية بلاد بما في ذلك بلده كما يحق له العودة إليه .

المادة الرابعة عشرة : -

- (أ) لكل فرد الحق أن يلجأ إلى بلاد أخرى أو يحاول الالتجاء إليها هرباً من الاضطهاد .
- (ب) لا ينتفع بهذا الحق من قدم للمحاكمة في جرائم غير سياسية ، أو لأعمال تناقض أغراض الأمم المتحدة ومبادئها .

المادة الخامسة عشرة : -

- (أ) لكل فرد حق التمتع بجنسية ما .

(ب) لا يجوز حرمان شخص من جنسيته تعسفاً أو إنكاراً لحقه في تغييرها .

ونبدأ فنقول : - إن كلمة الهجرة التى تشير إليها كلمات ، (اللجوء ، والتنقل ، واختيار محل الإقامة ، والهرب من الاضطهاد) أقول كل كلمات هذه المواد التى تجمعها جميعاً كلمة الهجرة من بلد إلى بلد للأسباب التى ذكرت ولغيرها من كل قصد عظيم ، نحن المسلمين شيوخ هذا الأمر وأساطينه ومعلومه للعالم كلها ، فقرأنا مملوء زاهر بالأوامر القاطعة بالهجرة تارة ، وبالتغيب فيها تارة ، وبالثناء على الذين يفعلون ذلك تارة ثالثة ، وبالحساب العسير فى الآخرة للذين تركوها تارة رابعة .

فمن نوع آيات الأمر بالهجرة قوله تعالى (هو الذى جعل لكم الأرض ذلولاً فامشوا فى مناكبها) (قل سيروا فى الأرض) (أو لم يسيروا فى الأرض) (قل يا عبادى الذين آمنوا إن أرضى واسعة) أى هاجروا إليها ، (قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم للذين أحسنوا فى هذه الدنيا حسنة وأرض الله واسعة) أى هاجروا إليها .

ومن آيات الترغيب قوله تعالى : (ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الأرض مراغماً كثيراً وسعة) (والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا) .

ومن آيات الثناء على أهل الهجرة قوله تعالى : (إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله) (للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون) .

ومن آيات الحساب والعقاب على المتعاس إن اضطر إلى الهجرة ولم يهاجر ، قوله تعالى (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم ؟ قالوا كنا مستضعفين فى الأرض ، قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها ، فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً) وعكس ذلك نعم الثوبة (إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله ، وأولئك هم الفائزون)

والرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه هم أعظم من قاموا بأخطر وأجل الهجرات فى التاريخ ، فهجرتا الحبشة قبل الهجرة الكبرى كانتا من رجال ونساء من أكرم الصحابة

والصحايبات على السواء ، تمسكا بالحق الأعظم والتزاما بالدين الأقوم ، وتحملوا في ذلك من وعناء الأسفار وعناء الاغتراب ما تحملوا ، حتى آتاهم النصر العظيم والفرج العميم بالهجرة الكبرى المحمدية ، التي سادت كل هجرات الدنيا ولم يحك التاريخ لها نظيراً ، فقد تحولت إلى إعصار عاتٍ لكل شرك وكفر تذروه من على سطح الأرض ، وحولت الدياجير المظلمة إلى نور وضاء حمله الرسول أكبر مهاجر يحمل معه أكبر حق مصور أصدق تصوير في آية الهجرة هذه (**وقل رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق ، واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً**) الاسراء ٨٠ ، والمدخل الصدق هو البلد الذي هاجر إليه وهى المدينة التى أنيرت بالحق الذى حمله معه إليها ، وسميت بالمدينة المنورة من يومها إلى الآن وإلى يوم القيامة ، والمخرج الصدق في الآية هو البلد الأمين الذى هاجر منه مكة بلد الله الحرام ، فهو صلى الله عليه وسلم خرج من مكة بصدق التوحيد ودخل المدينة بالصدق نفسه ، وبنفس هذا الصدق وخيره وعزته جعل الله له كما حكى الآية سلطاناً نصيراً ، قوة ومنعة أذل بها الجبابرة وقهر بها الأكاسرة والقيصرة ، هو وأصحابه الذين تتبعوا الخطى وساروا على الأثر ، ... ثم نحن أيضاً خير من هُوجِرَ إلينا ، يقول كتابنا المعظم : (**وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ، ثم أبلفه مأمنه**) ، حتى النساء (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله أعلم بإيمانهن) وقصة الأنصار من أهل المدينة في لقائهم للمهاجرين علم الله أنها تستحق أن تخلد في أخلد كتاب بقوله تعالى : (**والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ، ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ، ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة**) .

وفي (زاد المعاد) : لما قدم رهط من أهل الحبشة إلى النبی صلى الله عليه وسلم أكرم قدومهم وقام يخدمهم بنفسه ، فقال له أصحابه : نحن نكفيك يارسول الله ، فقال : (لا ، إنهم كانوا لأصحابنا مكرمين) ، ومن أجل سنين عصر النبوة ، العام التاسع للهجرة ، الذى جاء فيه من أنحاء الأرض إلى النبی صلى الله عليه وسلم أكثر من ستين وفداً ، ولهذا سُمى بعام الوفود ، وقد أحسن صلوات الله عليه معاملتهم جميعاً حتى الكفار منهم ، وكان في هذه الوفود وفد بني حنيفة يرأسه مسيلمة الكذاب نفسه ، ولم يصبه أذى من الرسول ولا من أصحابه حتى عاد إلى بلاده وأبلغ مأمنه كما أمرتهم الآية السالفة الذكر ، بل ومن هذه الوفود من جاء خصيصاً لقتل الرسول صلى الله عليه وسلم متظاهرين بالإسلام ، ولم يقابل الرسول ذلك بالمثل حيث جاؤوا إليه في بلده ، فتولى الله تعالى الدفاع عنه بما حكى ابن اسحاق في المواهب للإمام القسطلاني شارح البخاري بقوله : **وفد عليه الصلاة والسلام بنو عامر فيهم عامر بن الطفيل وأربد بن قيس وخالد بن جعفر وحيان بن أسلم ، وكان هذا نفر رؤساء القوم**

وشياطينهم ، فقدم عدو الله عامر بن الطفيل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يريد أن يغيرَ به ، فقال لأربد بن قيس : إذ أقدمنا على الرجل فإنني سأشغل عنك وجهه ، فإذا فعلت ذلك فاعله بالسيف ، فكلم عامر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : والله لأملأنها عليك خيلاً ورجالا ، فلما ولى ، قال عليه الصلاة والسلام : (اللهم اكفني عامر بن الطفيل ، فلما خرجوا قال عامر لأربد : ويحك ، أين ما كنت أمرتك به ؟ فقال : والله ما هممت بالذى أمرتني به إلا دخلت بيني وبينه ، فأضربك بالسيف ؟ ، ولما كانوا ببعض الطريق ، بعث الله تعالى على عامر بن الطفيل الطاعون في عنقه فقتله الله ، وزاد في صحيح البخارى أن عامراً أتى النبی صلى الله عليه وسلم فقال : أخيرك بين ثلاث خصال ، أن يكون لك أهل السهل ولى أهل المدر ، أو أكون خليفتك من بعدك ، أو أغزوك بغطفان بألف أشقر وألف شقراء ، فطعن - أصيب بالطاعون - في بيت امرأة ، فقال : أغدّة كغدة البكر في بيت امرأة من بنى فلان ؟ إيتوني بفرسي ، فركب فمات على ظهر فرسه .

وسرنا على مدى الأحقاب نكرم اللاجئين إلينا ومن أرادوا الإقامة ولو كانوا غير مسلمين ماداموا لم يتحولوا إلى مقاتلين أو ضارين بالإسلام وأهله بصورة أو بأخرى ، فقد نص الفقهاء على أنه يجب على الإمام أن ينصر المستأمنين - (والمعبر عنهم اليوم باللاجئين السياسيين) ما داموا في دار الإسلام ، وأن ينصفهم الإمام ممن يظلمهم ، وكذلك أهل الذمة لأنهم تحت ولايته ما داموا في دار الإسلام أيضا .

وفي خلافة عمر بن عبد العزيز أرسل إليه واليه في مصر يطلب منه الموافقة على عدم دخول أهل الجزية الإسلام فقد يكون ذلك هروبا من الجزية ، لأن دخولهم أدى إلى نقص في إيراد بيت المال وقال لعمر بن عبد العزيز في رسالته : إن الإسلام أضر بالجزية ، حتى لقد نقص عشرون ألف دينار من عطاء أهل الديوان ، فكتب إليه هذا الخليفة الراشد بالرد الآتى : (أما بعد ، فقد بلغنى كتابك ، فضع الجزية عمن أسلم ، قبح الله رأيك ، فإن الله تعالى بعث محمدا صلى الله عليه وسلم هاديا ولم يبعثه جابيا . (ذكر ذلك المقرئ في خطه) .

بل إن خالد بن الوليد رضى الله عنه قد أمّن غير المسلمين ضد الشيخوخة والمرض والفقر حين كان يزحف منتصرا باسم الإسلام ، فقد كتب في معاهدة الصلح مع أهل الحيرة وكانوا نصارى ، ما يلى : -

(وجعلت لهم أيما شيخ ضعف عن العمل ، أو أصابته آفة من الآفات أو كان غنيا فافتقر وصار أهل دينه يتصدقون عليه ، طرحت جزيته وعيل من بيت مال المسلمين هو وعياله ما أقاموا بدار الإسلام . بل ولتسمع رأى غيرنا فينا .

ذكر الدكتور (فان ديك) ، إن المماثلة في المعاملة في أحقاب كثيرة من عصور الدولة الإسلامية لأهل الذمة غير المسلمين ، قد هيأت لهم إظهار مواهب وقدرات كثير منهم ، مثل (عبد الملك بن أبهر) ، الذى سكن الإسكندرية في عهد عبد العزيز بن مروان ، وقبله (يوحنا النحوى) الذى كان في عهد عمرو بن العاص ، والطبيب (ثيودوكس) والطبيب (ثيودون) الروميان في عهد الحجاج بن يوسف الثقفى ، و (جيوجيوس) الطبيب الخاص للخليفة العباسى أبو جعفر المنصور ، و (بختشيع) الطبيب الخاص للخليفة هرون الرشيد ، واستمرت عائلة (بختشيع) تتوارث حرفة الطب عند الخلفاء والأمراء المسلمين إلى عام ٥٤٠ هـ الموافق لعام ١٠٥٨ م .

كما ذاع صيت (عبد السميع بن نعيمة) و (البطريق) و (صالح بن يسهلة) و (عبدوس بن يزيد) و (موسى بن إسرائيل الكونى) و (عائلة الطغيورى) في الترجمة من العربية إلى مختلف اللغات وبالعكس في مختلف أعمال الدولة الإسلامية ، كما اشتهر آخرون كثيرون في أعمال أخرى من الهنود والفرس واليهود والنصارى عند الخلفاء . انتهى ما ذكره (فان ديك) .

بل إن رأى جمهور الفقهاء أن حالة الحرب لا تمنع الاتجار بيننا وبين دول الأعداء عن طريق (المستأمنين) ، اللاجئون الذين أعطوا الأمان ، وأنه لا حرج في أن تخرج من دار الإسلام إلى دار الحرب لتباع فيها غلات المسلمين ومنتجاتهم ، فيما عدا أسلحة القتال ، والشافعى رحمه الله هو الذى خالف في ذلك ، وحجة الفقهاء في ذلك ما فعله النبى صلى الله عليه وسلم حينما أرسل إلى أبى سفيان قبل أن يسلم قدراً من تمر العجوة وخمسائة دينار ليوزعها على أهل مكة حين أجهدهم القحط .

وأورد ابن قدامة صاحب المغنى ما يلى : -

إذا دخل حربى دار الإسلام بأمان فأودع ماله لدى مسلم أودمى ، أو أقرضهما إياه ، ثم عاد إلى دار الحرب ، نظرنا .

فإن كان قد خرج تاجراً أو رسولا أو متنزها أو لحاجة يقضيها ، ثم يعود إلى دار الإسلام فهو على أمانه ، آمن على نفسه وعلى ماله .

وإن خرج بقصد أن يستوطن في دار الحرب بطل الأمان في نفسه فقط ، فلا أمان له في شخصه ، وبقي له الأمان في ماله ، لأنه بدخوله دار الإسلام بأمان ، ثبت الأمان لماله .

وفي كتاب (السير الكبير) طبعة ٥٨ م للشيخ محمد أبوزهرة يقول :
لو مات (المستأمن) في دار الإسلام أو في دار الحرب أو قتل في الميدان محارباً للمسلمين ، لا تذهب عنه ملكية ماله وتنتقل إلى ورثته عند جمهور الفقهاء ، وخالف الإمام الشافعي في ذلك أيضاً .

وفي كتاب (الشريعة الإسلامية والقانون الدولي العام) للأستاذ على منصور ذكر ما يلي : -

لا يحل في الإسلام القبض على رعايا الدولة المحاربة المقيمين أو الموجودين في دار الإسلام ، رغم قيام حالة الحرب بيننا وبين دولهم ، وما دمنا قد سمحنا لهم بالإقامة من قبل في دار الإسلام ، وأعطيناهم الأمان والذمة على أنفسهم ، فلا يحل لنا أن نغدر بهم أو نقيد حريتهم ، وأصل الأمان قول الرسول صلى الله عليه وسلم : (المؤمنون تتكافأ دماؤهم ، ويجير عليهم أدناهم ، وهم يد على من سواهم ، ويسعى بذمتهم أدناهم) رواه البخاري .

وفي صبح الأعشى ذكر ما يلي : -

إن الحربى من الأعداء إذا دخل دار الإسلام للسفارة بين المسلمين كتبليغ رسالة ونحوها ، أو لسماع كلام الله فهو آمن دون حاجة لعقد أمان ، أما إذا دخل للتجارة وأذن له إمام المسلمين أو نائبه ، أو من يملك هذا الإذن - كإدارة الهجرة في عصرنا - فهو مستأمن لمدة ، أى مسموح له بالإقامة لفترة حددها الفقهاء بأقل من سنة ، وهو فيها آمن على نفسه لا يَرُوع ، فإن احتاجت أعماله التجارية لمدة سنة فأكثر ، فهو ذمى آمن في جوار المسلمين وبذمتهم . ، وبعد هذا نسأل ؟

أيهما أفضل ، حقوق الإنسان التى جعلها الله له ، أم حقوقه التى وضعها لنفسه ، فضيق بها على نفسه ، فكثرت مشاكله ومصائبه ، وكلنا نسمع كل يوم من هذه المشاكل والمصائب الكثير ، على مستوى الفرد والمجتمع والحكام ، الذين تركوا حقوق الله ، وجروا وراء حقوق الخيال والتزويق والأوهام ؟

(إن ربى على صراط مستقيم)

(الباب السابع)

والحديث في هذا الباب يشمل مادتين من مواد إعلان حقوق الإنسان ، وهما المادة السابعة عشرة ، والثالثة والعشرون . ونورد نصهما أولاً على نظام ما سبق في هذا البحث .

المادة السابعة عشرة :-

- (أ) لكل شخص حق التملك بمفرده ، أو بالاشتراك مع غيره .
- (ب) لا يجوز تجريد أحد من ملكه تعسفاً .

المادة الثالثة والعشرون :-

- (أ) لكل شخص الحق في العمل ، وله حرية اختياره بشروط عادلة مرضية ، كما أن له حق الحماية من البطالة .
- (ب) لكل فرد دون أى تمييز الحق في أجر متساو للعمل .
- (ج) لكل فرد الحق في أجر عادل مُرضٍ مقابل عمله ، يكفل له ولأسرته عيشة لائقة بكرامة الإنسان ، تضاف إليه عند اللزوم وسائل أخرى للحماية الاجتماعية .
- (د) لكل فرد الحق في أن ينشئ وينضم إلى نقابات ، حماية لمصلحته .

ونبدأ فنقول :-

ما نظن دينا جعل العمل فرضاً وكرم العاملين أكثر من الإسلام ، بل ولأنه دين الله ومنسوب إليه فإن من كرم الله تعالى أن يأبى للمؤمنين به أن يكونوا عالة إلا عليه ثم على ما يأمرهم وما يسبب لهم من عمل ، حتى لا يمدوا أيديهم إلى عدو له يستجدونه (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين) ، فالله لا يجعل أولياءه إلا كذلك حتى إن أكرم خلقه عنده وهم رسله جعلهم جميعاً يعملون ، فمنهم من كان فلاحاً وزارعاً ماهراً ، ومنهم من كان تاجراً رابحاً ، ومنهم من كان صانعاً حاذقاً إلى غير ذلك مما زخر القرآن الكريم بقصصهم وكان يمكن أن يكفيهم الله ذلك بكلمة (كن) ولكنه سبحانه شاء أن يجعلهم الشارة المتبعة للعالمين (لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة) والقرآن عندنا قد أُكثِرَ من آيات العمل ، بعضها بظاهر اللفظ وبعضها بمضمون المعنى .

فمن النوع الأول (وقل اعملوا فسيرى الله عملكم) (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم إني عامل) (لمثل هذا فليعمل العاملون) وغير هذا كثير ، وثابت أن كلمة (العمل) عندنا في الإسلام - والقرآن كتاب الإسلام - يشمل عمل الدنيا أيضاً ، فعمل المسلم

كله عبادة حيث لا رهبانية عندنا ولا مذلة ولا انطواء ، ومن أجل عمل الدنيا المثاب عليه من الله الكدح في سبيل الرزق الطيب للنفس ومن تعول .

والآيات التي خلا منها لفظ العمل وحضت بالمعنى منها (ولقد مكناكم في الأرض وجعلنا لكم فيها معاش) (الذي جعل الأرض مهدياً وسلك لكم فيها سبلاً) (يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً) وغير هذا كثير .

ومن الآية الأخيرة نبسط القوة آخذين منها السبب والمصدر لحديثنا ، فهو سبحانه في الآية ينادى كل الناس من عباده ، أن يأكلوا مما في الأرض ، أى يحصلوا على طعامهم بالعمل في ثنايا أرزاقها المختلفة والمتعددة التي خلقها لهم ، وأن يتجهوا بالعمل إلى طرق الحلال الطيبة ، ليكون مطعمهم حلالاً طيباً وفي بدن الطاعم هنيئاً مريئاً .
والآن أسأل الذين وضعوا حقوق الإنسان هذه الأسئلة الآتية : -

هل العمل بالربا وأكل نتاجه السحت الخبيث ، والذين تتعاملون به يامن أعلنتم حقوق الإنسان أفراداً ومجتمعاً وحكومات ، وكم خربت به بيوت وأفلست به شركات بل وحكومات ، من العمل الحلال الطيب ، إنه للسبب الموجز الذي أوضحته ليس عندنا حلالاً ولا طيباً .

وهل العمل في مزارع كروم الخمر ومصانعه ومتاجره وحنائته وشربه مما أفرى أكبادكم وأهلك أجسادكم وأطار عقولكم من العمل المباح في حقوق الإنسان لديكم ؟ ، إنه عندنا فحش وقذر وعلى العامل والآكل لعنة منكبة ، وهل الإستيلاء على المزارع والمصانع ونزع الملكيات بغير رغبة المالك أو تعويضه باسم الشيوعية تارة وباسم الاشتراكية تارة وباسم الديمقراطية تارة وباسم المساواة تارة وباسم تذويب الفوارق بين الطبقات تارة إلى آخر قائمة لا تنتهى من التعليقات الظالمة الفاجرة لتظل أنيابكم تسيل من دماء الشعوب ، كل هذا حقوق مباحة عندكم ولا تمس حقوق الإنسان بشيء ، وقد أخذ منكم كثير من بلاد إسلامية ، أو كانت كذلك وباقتدائها بكم لم تعد إسلامية .

وهل السطو على المنازل والبنوك وقطارات السكك الحديدية وقطع الطرقات واحتراف السلب والنهب من حقوق الإنسان عندكم وهى تجتاح بلادكم ودياركم ؟ ، ديننا يقول لنا بقسوة : لا .

وهل إضراب العمال عن الأعمال في كل مرافق الدولة مما يؤدي إلى تصلب كل شرايينها وشل كل أعضائها فتضار النساء والأطفال والعجزة وهذا أمر تبيحه قوانينكم وحقوق

إنسانيّكم ، تعدونه حقاً نافعاً ومباحاً ؟ . ولقد كنتم السبب لما بخستم حق العامل وأهدرتم آدميته بما لا يقيم أوده هو ومن جُعِل قواماً عليهم .

وهل من العمل وسبل الارتزاق أن يستغل الحاكم منصبه فيغل ويختلس حتى يبنى لنفسه الدور والقصور ، منتهزاً أيام حكمه قبل أن يترك المنصب ويغور ، وقد تعلم منكم كثير من حكام المسلمين بل بعضهم بزكم وفاقكم فيه ؟
إننا نحن المسلمين نحرم العمل وسبل العيش السابقة ونزيد عليها منعاً أنواعاً شتى لا -نقرها أبداً .

فنحرم الارتزاق من مال القُصْر والأيتام ، إلا بأجر صونها لهم بالمعروف ، ونحرم الارتزاق بالاحتكار والغش والبخس في البيع والشراء والكيل والميزان والحاضر للباد .
وَنُحْتَم رد الحقوق وأداء القروض وإعادة الودائع والأمانات ، وأكلها ، أو الأكل منها عندنا مستحيل .
حتى الأكل عن طريق السؤال واحتراف الشحاذة ، يمنعها ديننا ويعتبرها معصية دنيئة .

ولو عددنا ما انتهينا ، لأن ديننا شامل لنعم الله ونعمه محال عدّها . ولا بأس من تقديم بعض النصوص والوقائع للفائدة في هذا الباب .

١ - عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
(ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يده ، وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده) رواه البخارى .

٢ - طلب الحلال واجب على كل مسلم (رواه الطبرانى .

٣ - أيما رجل كسب مالا من حلال فأطعم نفسه أو كساها فَمَنْ دونه من خلق الله ، فإنه له به زكاة (رواه ابن حبان .

٤ - سئل صلى الله عليه وسلم : أي الكسب أفضل ؟ قال : (عمل الرجل بيده وكل عمل مبرور) . رواه الطبرانى .

٥ - وعنه صلى الله عليه وسلم (إن الله يحب المؤمن المحترف) رواه البيهقي .

٦ - رُوِيَ عن كعب بن عجرة رضى الله عنه قال : مرَّ على النبي صلى الله عليه وسلم رجل ، فرأى أصحاب رسول الله عليه وسلم من جلده ونشاطه ، فقالوا : يا رسول الله ، لو

كان هذا في سبيل الله !! فقال صلى الله عليه وسلم : (إن كان خرج يسعى على ولده صغاراً فهو في سبيل الله ، وإن كان خرج يسعى على أبوين شيخين كبيرين فهو في سبيل الله ، وإن كان خرج على نفسه يُعَقِّها فهو في سبيل الله ، وإن كان خرج يسعى رياء ومفاخرة ، فهو في سبيل الشيطان) رواه الطبراني .

٧ - وعنه صلى الله عليه وسلم (لأن يأخذ أحدكم تراباً - يجعله في فيه - خير له من أن يجعل في فيه ما حرم الله عليه) رواه أحمد .

٨ - وعنه صلى الله عليه وسلم : (أيما عبد نبت لحمه من سحت فالنار أولى به) الطبراني .

٩ - وعنه صلى الله عليه وسلم : (لا تزال المسألة بأحدكم حتى يلقى الله تعالى وليس في وجهه مزعة لحم) رواه البخاري .

١٠ - أبى صلى الله عليه وسلم أن يصلى على ميت ترك مالا من التسول ، فعن مسعود ابن عمرو رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى له برجل ليصلى عليه فقال : (كم ترك ؟) قالوا : دينارين أو ثلاثة ، قال : (ترك كيتين أو ثلاث كيات) ، فلقيت عبد الله بن القاسم مولى أبى بكر رضى الله عنه فذكرت ذلك له ، فقال : ذاك رجل كان يسأل الناس تكثرأ) رواه البيهقي .

١١ - عن أبى مسعود رضى الله عنه ، قلت يا رسول الله ، (أى الظلم أظلم ؟ فقال : ذراع من الأرض ينتقصها المرء المسلم من حق أخيه المسلم ، فليس حصة من الأرض يأخذها إلا طَوَّقها إلى قعر الأرض ، ولا يعلم قعرها إلا الله الذى خلقها) رواه أحمد .

١٢ - (لا يحل لمسلم أن يأخذ عصا من أخيه إلا بطيب نفس منه) صدق الرسول الكريم ، رواه ابن حبان .

١٣ - عن أبى عثمان ، عن سلمان الفارسي وسعد بن أبى وقاص وحذيفة بن اليمان وعبد الله بن مسعود قالوا ، رضى الله عنهم : (قال صلى الله عليه وسلم : إن الرجل لترفع صحفته يوم القيامة حتى يرى أنه ناج ، فما تزال مطامع بنى آدم تتبعه حتى ما يبقى له حسنة ، ويحمل عليه من سيئاتهم) رواه البيهقي باسناد جيد .

١٤ - محاوراة رائعة بين الخليفة عمر رضى الله عنه وأبى هريرة ، ترى منها أن أبا هريرة هذا الصحابي الكريم رضى الله عنه مع رفعة منزلته في الإسلام لم يمنعه ذلك من أن يحاسبه الخليفة عن العمل الذى أداه حتى حصل منه على سعة من مال ، قال له عمر :

استعملتك على البحرين وأنت بلا نعلين ، ثم بلغنى أنك ابتعت أفراسا بألف دينار
وستمائة دينار .

قال أبو هريرة : كانت لنا أفراس تناتجت وعطايا تلاحقت .

قال عمر : قد حسبت لك رزقك ومؤنتك ، وهذا فضل فأده .

فقال أبو هريرة : ليس لك .

قال عمر : بلى ، والله أوجع ظهرك ، ثم قام إليه بالدرة حتى أدماه ، ثم قال له :

إيت بها .

قال أبو هريرة ، احتسبتها لله .

قال عمر : ذاك لو أخذتها من حلال ، وأديتها طائعا ، أجئت من أقصى البحرين ،

تجيبى الناس لك ، لا لله ولا للمسلمين ؟ ! ما رجعت بك أميمة يقصد - أم أبى هريرة - إلا

لرعية الحمُر .

١٥ - وكتب رضى الله عنه إلى عمرو بن العاص واليه على مصر قائلا : (إنه قد فشت

لك فاشية من متاع ورقيق وآنية وحيوان ، لم تكن حين وليت مصر) ، فكتب إليه عمرو :

(إن أرضنا أرض مزدراع ومُتَّجر ، فنحن نصيب فضلا عما تحتاج إليه نفقتنا) . فرد عليه عمر

بالرسالة الآتية : (إنى قد خبرت من عمال السوء ما كفى ، وكتابك إلى كتاب من ألقه

الأخذ بالحق ، وقد سئت بك ظنا ، ووجهت إليك محمد بن مسلمة ليقاسمك مالك ، فأطلعه

وأخرج إليه ما يطالبك به ، واعنه من الغلظة عليك ، فإنه برح الخفاء) فلما وصل

إليه محمد بن مسلمة أذعن لأمر عمر ، رضى الله عنهم أجمعين .

هؤلاء هم الرجال الغرّ العظام ، الذين عرفوا حقوق الإنسان لا تأخذهم فيها أقارب ولا

مناصب ، تعلموها عن ربهم كما أمر بها في كتابه ، ومن سنة نبيهم وسيرته حسبا وُجّه ، على

أنه عبد ربانى لا أرب له في هذه الدنيا إلا أن يترك للعالمين تاريخا من قواعد سامقة لا تحيد

ولا تميد ، هذا ؟ أم الذى وضعه لنفسه إنسان هذا الزمان ، فكان أن ملأ الجور كل مكان .

أَهْمِيَّةُ الدَّعْوَةِ وَصِفَاتُ الدَّاعِيَةِ

للكنور محمد بيلو أحمد أبو بكر

أستاذ مساعد بكلية اللغة العربية بالجامعة

إن الدعوة إلى الله من أجل الأعمال التي يقوم بها المسلم ، لخدمة الإنسانية وطاعة رب العالمين ، ندرك ذلك إذا علمنا مَنْ هو الداعية الأول :

إن أول من دعا إلى الله هو حبيبنا محمد صلى الله عليه وسلم . قال الله تعالى :
(يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا . وَدَاعِيَا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا) الأحزاب الآية رقم ٤٥ ، ٤٦ ، وقال تعالى (وادع إلى ربك إنك لعلى هدى مستقيم) (الحج الآية ٦٧) وقال تعالى : (وادع إلى ربك ولا تكونن من المشركين) (القصص الآية ٨٧) .

والدعوة إلى الله تعالى هي وظيفة الرسل جميعاً ومن أجلها بعثهم الله إلى الناس لبيان الطريق الصحيح للإيمان بالله وافراده بالعبادة ، وتوجيه الخطاب إلى سيد المرسلين لا يعنى أن الدعوة مقصورة عليه صلى الله عليه وسلم وحده ، فالأصل أن يشمل الخطاب الناس جميعاً ما لم يكن هناك استثناء ، ولم يوجد الاستثناء هنا ، وبهذا يكون التشريف بالدعوة إلى الله شاملاً لأئمة صلى الله عليه وسلم ، والدليل القاطع على ذلك هو قوله تعالى : (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ... الآية) (آل عمران ١١٠) .

بل إن الدعوة إلى الله تعالى من صفات المؤمنين التي تميزهم من المنافقين . اقرأ قوله تعالى : (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) التوبة رقم ٧١ . وهذا على خلاف المنافقين الموصوفين بقوله تعالى : (والمنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف) التوبة الآية رقم ٦٧ . إذن الفاصل بين الطرفين هو الدعوة إلى الله تعالى ، والدعوة إلى غير الله .

من هنا نعرف من الداعية ، هو كل من اتبع طريق المصطفى صلى الله عليه وسلم من مسلم ومسلمة ، فالدعوة لا يختص بها العلماء أو رجل الدين كما يقولون فإن هؤلاء يمتازون بمعرفة تفاصيل الدين وأحكامه ، اقرأ معي لبيان ذلك قوله تعالى : (قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى ، وسبحان الله وما أنا من المشركين) الآية رقم ١٠٨ يوسف .

فاتباعنا له صلى الله عليه وسلم يجعلنا دعاة إلى الله جميعا . وإليك مارواه البخارى عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم « فَلْيَبْلُغِ الْعِلْمَ الشَّاهِدَ الْغَائِبَ » . والشاهد هو من علم من أمر الإسلام شيئا .

إذن لا تترك الشيطان يوهمك بأنك لست داعيا إلى الله ، لأنك لست من رجال الدين أو العلماء ، أو بالقول إن هذا واجب كفائى علق فى رقاب العلماء . فعليك أن تدقق النظر فى قوله تعالى : (كنتم خير أمة أخرجت للناس ... الآية) فالآية شاملة لم تقل بعضكم يأمر بالمعروف . فالطريق واسع شامل للجميع . اقرأ قوله صلى الله عليه وسلم « من رأى منكم منكرا ... الحديث » . و (مَنْ) يندرج تحتها كل من يعلم أن هذا الأمر منكرا ، ومن ثم يلزمه تغييره بقدر طاقته وبقدر ماله من العلم .

هنا يا أخى نتساءل لماذا لزمنا الدعوة على مر الزمن ؟ ، إن بقاء الكفر والشرك فى الأرض يؤثر عاجلا أو آجلا على معانى الإسلام ، وحقيقة العقيدة ، لهذا يلزمنا القيام بالدعوة لحماية ديننا وعقيدتنا ، ولعكس هذا يعمل عدونا بجميع السبل لمقاومة الإسلام فى كثير من بقاع الأرض اليوم . والأحداث الجارية تشهد على ذلك .

لهذا فإن كل مسلم أو مسلمة يعلم أنه لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأن الحساب يوم القيامة حق ، وأن القرآن الكريم كلام الله حق ، وأن الصلاة والصيام والحج والزكاة من فرائض الإسلام ، فعليه أن يبلغ ما علمه لمن لا يعلمه ، أما ما لا علم له به غير هذا فلا يكلف به .

ولا أظن أن هناك مسلما إلا ويسعى ليكون قوله من أحسن الأقوال وأصدقها ، وقد قال الله تعالى ، (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إننى من المسلمين) الآية ٣٣ من فصلت . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا » . وفى حديث آخر : « فوالله لأن يهدى الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم » إذن ينبغى لك يا أخى أن تفكر معي فى هذا الأجر الجزيل المعد للداعية .

لكن كيف يمكنك أن تكون داعية ؟ أخى لا يمكن أن تكون داعية حقا ، إلا بعد أن تكون : مفسدا ومخربا وقاطعا للصلة بينك وبين الشيطان كما يأمرنا تعالى : (إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا) فاطر آية ٦ . لتكون مقتدياً برسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أمرنا الله تعالى بالاعتداء به فى قوله : (لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة) سورة الأحزاب ٢١ . ولا يكون الإنسان داعية إلا باتباع الرسول صلى الله عليه وسلم فهو الصورة الكاملة للداعية ، فكن ملتزما طريقه ، فهو المثل الأعلى لما يجب ان يكون عليه الإنسان الكامل فى كل موقع من مواقع الحياة . فاجعل نفسك مثلاً وأنت زوج فى البيت ومع الأبناء وفى ميدان العمل وبين الأهل والأصدقاء . كن صديقاً وقريباً وصاحباً للناس جميعاً لتملاً لهم أنفسهم ومشاعرهم بما تحمله إليهم من الخير الصادر من قلب طاهر . تعود مريضهم ، وتساعد ضعيفهم ، وتخفف همومهم ، وتمنحهم العطف والمودة كما كان صلى الله عليه وسلم .

عليك أن تجعلهم يرون فيك ذلك العابد الحق الملتزم بدينه من غير رياء ولا تظاهر ، فأنت الصادق فى قوله وفعله البعيد عن كل ما ينتقص قيمة الرجل المسلم . . .
فالسُّلوك الشخصى أعظم شىء يدعو الناس إلى الخير ، فالإنسان بطبيعته يتأثر بما يراه ويحسّه أكثر من تأثره بما يدركه بسمعه .

فعلى الداعية أن يكون دعوة حقيقية تتحرك على وجه الأرض ، وتعيش بين البشر تُرى وتُلمس فى شخص الداعي وتصرفاته ومشاعره وأفكاره ومبادئه وامتجعه فى الحياة وصلته بالناس . بهذا يكون قدوة لغيره فيحبه الناس ، ويسعى كل واحد منهم أن يكون مثله . إذ هكذا كان صلى الله عليه وسلم دعوة وتأثيراً وتوجيهاً ونوراً وهدى وصراطاً مستقيماً .

فالدعوة إذن جهاد ، ولا بد للمجاهد من أسلحة فما هى أسلحة الداعية ؟

سُلُوك أسلحة الداعية هو العلم ، فلا بد من العلم بما يدعو إليه الناس ، فهو مقدم على العمل ، لا بد أن يعرف ما يقوم به وما يدعو إليه ، ونحن لا نقول بضرورة كون الداعية عالماً محيطاً بكل شىء ، أو عالماً متبحراً . وفوق كل ذى علم عليم . ولاستحالة بلوغ نهاية العلم أرشدنا الله الى طلب المزيد منه ، فقال تعالى : (وقل رب زدنى علماً) (سورة طه ١١٤) .

إذن لا بد من العلم أولاً لأن الله تعالى قال : (فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك ...) (الآية ١٩ سورة محمد) . فقدم العلم على العمل .

وينبغي أن يكون دقيقاً في معرفة الحلال والحرام حتى لا يقع في الخطب والخلط .
والقول على الله ورسوله بغير علم فيكون ضرره أكثر من نفعه .

ومنها الأخلاق الإسلامية التي بينها الله في القرآن الكريم وفصلها الرسول صلى الله عليه وسلم وانصغ بها الصحابة رضي الله عنهم .

وأول هذه الأخلاق : الصدق .. وقد قال ابن القيم حقيقة الصدق هو حصول الشيء وتماهه وكماله وقوته واجتماع أجزائه . أى كمال العزم وقوة الإرادة على السير إلى الله .

ومن ذلك صدق القول والعمل والقصد حتى يظهر أثر صدقه في وجهه وصوته ، فإن ذلك يؤثر في المخاطب ويحمله على احترام كلامه .

ومنها الصبر قال تعالى : (واستعينوا بالصبر والصلاة) (الآية ٤٥ البقرة) .
وذكر الصبر قد ورد وتكرر في الكتاب الكريم مما لا يحتاج إلى التنبيه عليه .

والصبر له ثلاث شعب : صبر على طاعة الله ، وصبر عن معصية الله ، وصبر على المصائب والبلاء ... لا بد للداعي أن يتحمل ما يؤله ، ويصبر على المكروه ويبتعد عن الشكوى إلا لله . ويدخل في ذلك الصبر على عدم ظهور نتيجة دعوته ، فليتذكر نبي الله نوحاً عليه السلام ، الذي دعا قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً . وأن يتذكر قول الله تعالى : (ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ، ولقد جاءك من نبي المرسلين) (٣٤ الأنعام) وأن يتذكر قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون » .

ومنها : البعد عن الكبر ، لأن الكبر حماقة وجهالة ، ومنازعة لرب العزة . وعليه أن يتذكر بأن الله تعالى لا يحب المتكبرين ، وأن المتكبر يستعظم نفسه ويغبط الناس ويحتقرهم ، فهو إذن ليس من صفات الداعية ، لأن المتكبر يتبع أباطيل الشياطين وإيحاءاتهم ، ومن يتبع الشيطان لا يصلح أن يكون قدوة ، فمن هنا لزم الداعية أن يتصف بالتواضع ، لأنه ثمرة معرفته قدر الله ، ومعرفته قدر نفسه ، فالذى عرف قدر ربه وعرف قدر نفسه لا يمكن أن يكون متكبراً ، وبالتالي لا يحتقر أى مسلم مهما كان ضعيفاً ، لأن المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره . كما أن التواضع يتيح للداعية مجالسة الصالحين والفقراء والضعفاء . فالتواضع هو الذي يتبع قوله تعالى : (وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ، ولا تعد عيناك عنهم ...) (الآية ٢٨ الكهف) . على الداعية أن يكون كذلك في كل مواقفه حتى في حالة انتصاره في دعوته ،

وليتذكر رسول الله صلى عليه وسلم عندما دخل مكة فاتحاً ، فقد دخل منكساً رأسه تواضعاً لله عز وجل شاكراً لأنعمه .

ثم من المدعو هذا ؟

المدعو إلى الله هو (الإنسان) كائناً من كان ، لأن الإسلام جاء إلى البشر جميعاً قال تعالى : (وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً) ، هذا العموم يشمل كل البشر من ذكر أو أنثى ، وأبيض وأسود ، وعربى وعجمى ، ورئيس ومرؤوس .

وهنا يجدر بنا أن ننظر إلى قدر الله عز وجل الذى شاء أن يكون من أوائل من دخل الإسلام ، وآمن برسالة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم .

- ١ - أبو بكر الصديق العربى القرشى .
- ٢ - بلال الذى هو من بلاد الحبش داخل قارة أفريقيا التى توصف بالسوداء .
- ٣ - صهيب الرومى من بلاد الروم ذوى البشرة البيضاء .
- ٤ - سلمان الفارسي من البلاد التى يوصف أهلها بذوى البشرة الصفراء .
- ٥ - ومن حيث الجنس آمن من النساء - إلى جانب الرجل - خديجة أم المؤمنين رضى الله عنها .
- ٦ - وآمن من الصبيان علي بن أبى طالب رضى الله عنه .
- ٧ - ومن حيث الغنى وكثرة المال آمن عثمان بن عفان رضى الله عنه ، وكان ذا ثراء واسع .

- ٨ - ومن الفقراء آمن عمار (رضى الله عنه) .
- اذن الدعوة الإسلامية منذ أن قامت ، وجدت شاملة عامة لا تفرق بين الناس . فالإسلام يجعل الناس سواسية كأسنان المشط لهذا يجب أن نتدبر قوله تعالى : (يا أيها الناس اعبدوا ربكم) فالكل عباد لله عز وجل .

هذا ومن حق المدعو أن يتصل به الداعي فى موقعه ، فى مصنعه ومعمله ومزرعته وفى كل محفل ومجمع حتى فى الأسواق ، ولكن يجب أن تتم الدعوة بالطرق المناسبة الكاشفة لحقيقة الإسلام المقربة المحببة ، لا المنفرة المبغضة .

أخيراً ما هي مصادر الدعوة ؟

لاشك ان المصدر الأول فى الدعوة هو كتاب الله والمصدر الثانى هو سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ثم سيرة السلف الصالح من الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان ، ثم استنباطات العلماء والفقهاء التى استنبطت من الأحكام الشرعية من أدلتها الأصلية ، ثم

التجارب الجيدة السليمة التي مرت بالدعاة الصالحين الذين مارسوا الدعوة في حياتهم العملية ، مستعملين الترغيب والترهيب والموعظة الحسنة ، وتخوّل الناس بها بصورة مناسبة بعيدة عن الملل وجلب الضجر ، والله أسأل أن يجعلنا دعاة صالحين صديقين عاملين لوجهه الكريم .

من علامات سعادة العبد وفلاحه :

- أنه كلما زيد في علمه زيد في تواضعه ورحمته .
- وكلما زيد في عمله زيد في خوفه وحذره .
- وكلما زيد في عمره نقص من تكاليه وحرصه .
- وكلما زيد في ماله زيد في سخائه وبذله .
- وكلما زيد في قدره وجاهه زيد في قربه من الناس والتواضع لهم وقضاء حاجاتهم .

من علامات شقاء العبد وتعاسته :

- أنه كلما زيد في علمه زيد في كبره وتيهه .
- وكلما زيد في عمله زيد في فخره وحسن ظنه بنفسه .
- وكلما زيد في عمره زيد في تكاليه وحرصه .
- وكلما زيد في ماله زيد في بخله وامساكه .
- وكلما زيد في قدره وجاهه زيد في بعده عن الناس والتعالى عليهم ، وتحقير شأنهم .

الْحَرَكَةُ السَّلَفِيَّةُ فِي الْهِنْدِ وَدَوْرُهَا فِي خِدْمَةِ السَّنَةِ الْمَطَهَّرَةِ

للشيخ عبد الرحمن عابد الجباري الفربوي
قسم السنة بالدراسات العليا بالجامعة

٢

تلاميذ المحدث السيد نذير حسين الدهلوي
من الأسرة الغزنوية

تقدم ذكر الإمام المحدث المصلح الشيخ عبد الله الغزنوي أحد أعلام الهند وأحد تلاميذ المحدث السيد نذير حسين المبرزين ، وقد كان له ولأبنائه وأحفاده وأصحابه وتلاميذه دور كبير في خدمة السنة والسلفية ، وقد تتلمذ هو ثم أبنائه وبعض أحفاده على السيد نذير حسين المحدث الدهلوي كما تتلمذ البعض الآخر من أحفاده على تلاميذ المحدث الدهلوي ، ففي هذا المقام نوجز الكلام في علماء هذه الأسرة الكريمة وذكر خدماتهم في نشر السنة والسلفية ، فمنهم :

● الشيخ المحدث محمد بن عبد الله الغزنوي (ت ذى القعدة سنة

١٢٩٦ هـ) :

أحد أفاضل عصره ، قرأ على أبيه ، ورحل إلى دهلي ، وأخذ الحديث عن المحدث السيد نذير حسين الدهلوي ، وفاق الأقران في العلم والفضل ، واشتغل بالدرس والإفادة والوعظ والإرشاد ، له دور هام في نشر علوم الحديث ، والعقيدة السلفية في أبناء الهند ، ومن مؤلفاته

١ - حاشية على تفسير جامع البيان (مطبوع) ، ركز فيها على شرح عقيدة السلف الصالح ونصرة مذهب المحدثين ، قال الأستاذ عبد الحى الحسنى : « وكان - رحمه الله - ممن

أوذى فى ذات الله من المخلصين ، وأخيف فى نصر السنة المحضة ، وهو أكبر من أن ينبه على سيرته مثلى » (١) .

● والإمام المحدث الشيخ عبد الجبار بن عبد الله الغزنوى (١٢٦٨ هـ - ٢٥ رمضان سنة ١٣٣١ هـ) :

أحد العلماء المتبحرين فى علوم الحديث والمولين بنشرها وترويجها وإحيائها ، وصفه العلامة المحدث شمس الحق العظيم آبادى بقوله : عالم كامل ، محدث ، مفسر ، عامل ، منكسر النفس ، لم تر مثله العيون ، وله تلاميذ كثيرة ، وصاحب مناقب جمة » .
قرأ على إخوانه ووالده ، وأوذى فى سبيل الله مع أبيه حتى أخرج من موطنه غزنى ، فهاجر مع الوالد إلى أمرتسر ، ثم سافر إلى دهلى ، وأخذ الحديث عن المحدث السيد نذير حسين ، وقضى حياته فى خدمة الدين الحنيف ، ومن أعماله الخيرية تأسيس « المدرسة الغزنوية تقوية الإسلام » ، تصدر فيها للدرس والإفادة وخدمة السنة والعقيدة ، له دور قيادى فى نشر العقائد السلفية ، وبالتالى نشر معارف شيخى الإسلام ابن تيمية وابن القيم ، وهو الذى قام لأول مرة بنشر مجموعة التوحيد ، ومجموعة الحديث (النجدية) ، بأمرتسر (الهند) .

وبأمره ومشورته نشر كتاب رياض الصالحين لأول مرة من مدينة لاهور ، وكان يوصى أصحابه وتلاميذه بقراءته ، وبأمره قام تلميذه البار الشيخ أحمد الدين الكرموى اللدهيانوى بنقل رياض الصالحين إلى اللغة الأردية ، وطبعت الترجمة باسم « روض الرياحين » بأمرتسر (الهند) كما طبع بإيماء الشيخ عبد الجبار كتاب « إيقاظ همم أولى الأبصار » للعلامة الفلانى ، لكن وافاه أجله المحتوم قبل أن يتم طبع الكتاب .

وله أيضا بعض المؤلفات منها : ١ - الأربعين فى أن ثناء الله ليس على مذهب المحدثين ، انتقد فيه بعض آراء العلامة الشيخ أبى الوفاء ثناء الله الأمرتسرى فى مسألة أسماء الله وصفاته التى أظهرها فى تفسيره « تفسير القرآن بكلام الرحمن » ، وقد وافقه كثير من كبار علماء أهل الحديث فى عصره على ملاحظاته وانتقاداته ، والشيخ الأمرتسرى نفسه رجع عن موقفه حينما دعاها الملك عبد العزيز آل سعود رحمة الله عليه إلى الرياض ، واعترف أن مذهبه هو مذهب المحدثين فى مسألة الأسماء والصفات ، (والحقيقة التى لا بد أن أشير إليها فى هذه المناسبة أن العلامة الأمرتسرى كان يرى ويعتقد اعتقاد السلف إلا أنه كان لا يرى

(١) نزهة الخواطر ٧ / ٤١٧ ، وانظر أيضا لترجمته ، غاية المقصود (المقدمة) ، والحياة بعد المائة ، وحضرت مولانا داود غزنوى

(ص ٢٣٤) .

بأساً فى مجال المناقشات والمناظرات والردود التى كانت شغله الشاغل فى الدفاع عن الإسلام فى عصره أن يواجه أعداء الإسلام بسلاحهم على سبيل التنزل ، ومن هنا أظهر بعض الآراء فى تفسيره ، فهاجمه علماء أهل الحديث هجوماً جرّهم إلى ما لا يحمد عقباه ، وجزى الله الملك عبد العزيز رحمة الله عليه حيث اهتم بقضية إخوانه فى الدين والعقيدة وأدى واجب النصح فجمعهم على كلمة الحق ..

ومسألة الاشتغال بعلم الكلام والفلسفة عند الحاجة وبقدر الضرورة ، قد نقحها شيخ الإسلام ابن تيمية فى كتابه العظيم : درء تعارض العقل والنقل ، فليراجع إليه ، ويحسن الظن بعلم من أعلام الفكر الإسلامى الذى قضى حياته فى سبيل خدمة العلم والدين فى جميع ميادين الحياة) .

٢ - وله : جزء فى سيرة أبيه الشيخ عبد الله الغزنوى .

٣ - وسبيل النجاة فى مباينة الرب عن المخلوقات (١) .

● والشيخ المحدث عبد الواحد والشيخ المحدث عبد الرحيم (ت ١٣٤٢ هـ)
ابنى الإمام عبد الله الغزنوى :

تخرجا على والدهما واشتغلا بالتدريس والتأليف ، وأقاما فى مدينة الرياض (المملكة العربية السعودية) خمس سنوات على طلب الأمير عبد الرحمن آل سعود ، وتصدرا للتدريس فتتلمذ عليهما عدد كبير من آل سعود وأصحاب نجد .

وقد ذكرلهما بروكلمان فى تاريخ الأدب العربى (٣ / ١٦٦) طبعة صحيح البخارى بأمرتسر سنة ١٣٢٩ هـ - سنة ١٣٣٢ هـ ، مع ترجمة أردية وشرح عليه (٢) .

● والشيخ المحدث عبد الأول بن محمد بن عبد الله الغزنوى (ت سنة ١٣١٣ هـ) :

أحد العلماء الكبار فى عصره ، أسند الحديث عن السيد نذير حسين ، وبرع فى علوم الكتاب والسنة ، ودرس وأفاد طوال حياته ، ومن آثاره :

١ - نصره البارى فى ترجمة صحيح البخارى (إلى الأردية) مطبوع فى ستة مجلدات ، بمطبعة القرآن والسنة بأمرتسر .

(١) انظر لترجمته : غاية المقصود (المقدمة) ، تذكرة علمانى حال ٣٦ ، نزهة الخواطر ٨ / ٢١٨ - ٢١٩ ، تاريخ أهل حديث للعلامة

ابراهيم مير السالكوتى حضرت مولانا داود غزنوى ٢٣٢ - ٢٣٥ ، حياة شمس الحق وآثاره ٢٨٣ - ٢٨٤ .

(٢) انظر : تاريخ أهل حديث للسالكوتى . وحضرت مولانا داود غزنوى .

٢ - إنعام المنعم بترجمة الصحيح لمسلم نقله إلى الأردية وعلق عليها تعليقات يسيرة ،
والكتاب مطبوع بأمر تسر سنة ١٣٢٥ هـ .

٣ - الرحمة المهداة إلى من يريد ترجمة المشكاة : ترجمة أردية وشرح موجز لمشكاة
المصاييح ، مطبوع فى أربعة مجلدات بمطبعة أنوار الإسلام بأمر تسر .

٤ - ترجمة وشرح رياض الصالحين (إلى الأردية) ونشر بأمر تسر ، وأعيد طبعه
مرات (١) .

● والشيخ المحدث عبد الغفور بن محمد بن عبد الله الغزنوى :

قرأ العلوم على علماء أسرته ، واشتغل بالدرس والإفادة والتأليف ، تخرج عليه خلق
منهم : العلامة الحافظ محمد الغوندلوى حفظه الله ، ومن آثاره : مشكاة الأنوار لتسهيل مشارق
الأنوار ، رتبه على الترتيب الفقهي ، أورد فيه أولا : الأحاديث التى اتفق عليها البخارى
ومسلم ، ثم ما أخرجه البخارى ، ثم ما أخرجه مسلم ، وإذا وجد فضلا خاليا من الأحاديث
صرح بأن هذا الفصل خال من الأحاديث كما فى مشكاة المصابيح ، وانتقد فيه الشيخ خرم
على الذى نقل الكتاب إلى الأردية ، فى مسائل الصفات ، ورجح مسلك السلف فى العقيدة ،
والكتاب مطبوع فى مجلد كبير (٢) .

● والشيخ العلامة محمد داود بن العلامة عبد الجبار بن الإمام عبد الله الغزنوى (ت ١٦ ديسمبر سنة ١٩٦٣ م) :

الذى اكتسب شهرة عظيمة فى الأوساط العلمية والسياسية فى شبه القارة الهندية ،
بجهوده المتضافرة لنشر السنة والسلفية ، وتنظيم صفوف السلفيين ، والمساهمة فى حركة تحرير
الهند من براثن الاستعمار البريطانى الغاشم .

قرأ على أبيه وعلى الشيخ عبد الأول الغزنوى ، ورحل إلى دهلى وتلمذ على العلامة
عبد الله الفازيفورى الذى كان من أخص تلاميذ السيد نذير حسين ، وعلى مسنده وفى
مدرسته النذيرية آنذاك ، وبعد التخرج عكف على التدريس والإفادة ، وأصدر مجلة علمية
دينية باسم : « التوحيد » وترأس جمعية أهل الحديث الباكستانية ، كما أسس الجامعة السلفية
فى لائلفور بمشاركة العلماء السلفيين الآخرين كالعلامة محمد اسماعيل السلفى ، وله مواقف
محمودة فى إقامة النظام الإسلامى ، وتطبيق الشريعة فى باكستان ، وله مقالات علمية فى

(١) نفس المصدر السابق .

(٢) تاريخ أهل حديث ، وحضرت مولانا داود الغزنوى .

الرد على منكرى السنة والقاديانية، ونظراً لعلمه وفضله ومكانته اختارته المملكة العربية السعودية عضواً للمجلس الاستشارى الأول بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، واشترك مع العلماء الآخرين فى وضع المنهج الدراسى للجامعة سنة ١٩٦٢ م، وله دور مهم فى نشر أفكار ابن تيمية وابن القيم، ومن رسائله وبحوثه :

- ١ - تاريخ جمع وتدوين السنة النبوية (نشر فى مجلة التوحيد فى عدة حلقات) .
- ٢ - وبحث قيم حول منصب الإمامة، نشر بعنوان : « إمام هداية أو إمام سياست » فى مجلة التوحيد (١) .

ومن تلامذة المحدث السيد نذير حسين الدهلوى :

● ابنه الشيخ المحدث البارع السيد شريف حسين (١٢٤٨ هـ - ١٣٠٤ هـ / ١٨٨٦ م) :

من كبار علماء عصره ، وأحد أعوان أبيه فى شؤون التدريس والإفتاء والوعظ والإرشاد والتوجيه ، تخرج على أبيه ، وأسند عنه الحديث كما أسند عن النواب صديق حسن القنوجى ثم البوفالى والمحدث حسين بن محسن اليماني .

قال الأستاذ عبد الحى الحسنى : « اشتغل بالعلم من صباه ، وقرأ على أبيه ، ولازمه مدة عمره ، وتأهل للفتوى والتدريس ، فترك والده له الإفتاء ، وكان يدرس الفقه والحديث بحضرة والده » (٢) .

كان يدرس مواد التفسير والحديث ، ويفتى ، ويؤم الناس فى مسجد أبيه ، وله تلاميذ كثيرون منهم الشيخ عبد الغفار (من أسرة على جان بدھلى) وبعض فتاواه مطبوع فى ضمن الفتاوى النذيرية (المطبوعة فى ثلاث مجلدات فى باكستان فى الطبعة الثانية) ، توفى سنة ١٣٠٤ هـ وكان والده حيا (٣) .

● والشيخ الفاضل فضل حسين بن فرخ حسين المهدانوى (المولود سنة ١٢٧١ هـ ... ؟) :

أحد العلماء المشهورين ، ومن أخص تلاميذ السيد نذير حسين ، اشتغل بالتأليف والدرس والإفادة ، قال الأستاذ عبد الحى الحسنى : « له تأليفات فى الفقه والحديث منها :

(١) حضرة مولانا داود غزنوى لابنه البروفسور أبى بكر .

(٢) نزہۃ الخواطر (١٧٨ / ٨) .

(٣) انظر : الحياة بعد المائة ، ونزہۃ الخواطر (١٧٨ / ٨) ، وتراجم علماء حديث ہند (١٥٧ - ١٥٨) .

١ - رسالة فى القنوت النازلة ٢٠ - والحياة بعد المائة : كتاب فى سيرة شيخه وشيخنا السيد نذير حسين « (١) » .

قلت : وهذا الكتاب المذكور فى سيرة المحدث السيد نذير حسين كتاب قيم استوعب فيه سيرة الإمام المحدث وذكر مؤلفاته ورسائله ، وتلاميذه ، وهو مطبوع قديماً ، والحاجة ماسة لإعادة طبعه محققاً ، فياليت يقوم بعض إخواننا من أهل الهند وباكستان على نشر الكتاب المذكور (٢) .

● والشيخ المصلح عليم الدين حسين النكر نهسوى العظيم آبادى (١٢٦١ - ١٣٠٦ هـ) :

أخذ العلوم عن أفاضل عصره كالعلامة المفتى صدر الدين الدهلوى ، وأسند الحديث عن السيد نذير حسين الدهلوى ، وقضى حياته فى خدمة العلم ونشر الدعوة السلفية ، دعا الناس إلى التمسك بالكتاب والسنة ، ونبذ البدع والخرافات ، وكان لجهوده أثر بارز فى إصلاح عقائد الناس ، حج وزار وسافر إلى مصر ، ولقى الخديوى ، فرحبَ به ، وأكرم مثواه ، وزار الشيخ عليم الدين والمكتبة الملكية ، واستفاد منها ، وله مؤلفات منها :

١ - اهتداء الأحناف فى اقتداء أصحاب الخلاف . .

٢ - فيصلة العليم فى دفع البهتان العظيم فى أحكام الطلاق .

٣ - يأياها الناس بتوفيق أحاديث اللباس .

٤ - فيضان العليم على قلب سليم .

٥ - تفسير عدة أجزاء من القرآن الكريم (٣) .

● والشيخ رحيم بخش اللاهورى (ت ١٣١٢ هـ) :

أحد العلماء المشهورين فى عصره ، اشتهر بكتابه العظيم « سلسلة كتب إسلام » (سلسلة الكتب الإسلامية فى ١٦ جزءاً) فى فقه السنة النبوية وتعاليم الإسلام النيرة باللغة الأردنية فى أسلوب رائع سهل ، أورد فيها المسائل الدينية الثابتة من الكتاب والسنة الصحيحة بدون ذكر أدلتها ، وخصص الجزء العاشر من الكتاب للتأريخ الإسلامى وأسماء « تأريخ لب اللباب » ، والجزء الحادى عشر منه فى العقائد ، ومن الجزء الثانى عشر إلى الجزء الرابع عشر

(١) نزهة الخواطر (٨ / ٣٦١) .

(٢) انظر لترجمته : الحياة بعد المائة . ونزهة الخواطر (٨ / ٣٦٠ - ٣٦١) .

(٣) انظر لترجمته : جريدة أهل حديث أمرتسر ١٧ أكتوبر سنة ١٩١٩ م ، ونزهة الخواطر (٨ / ٣٣٣ - ٣٣٤) ، وحياة شمس الحق

وأثاره (٢٢٣ - ٢٢٤) .

(ثلاثة أجزاء) فى المسائل الدينية مع ذكر أدلتها من الكتاب والسنة ، وهو كتاب قيم نافع ، ومنشور ومشهور ، ويدرس فى بعض المدارس السلفية الدينية فى باكستان (١) .

● **والشيخ محمد حسين بن عبد الستار الهزاروى (ت ١٣١٤ هـ / ١٨٩٦ م) :**

من مشاهير تلامذة السيد نذير حسين ، وصاحب المؤلفات النافعة منها : ١ - تحفة الباقي على ألفية العراقى (فى مصطلح الحديث) .
٢ - شرح شرح نخبة الفكر لابن حجر .
٣ - تحفة أهل الحديث (بالعربية) (٢) .

● **والعلامة الشيخ سلامت الله بن رجب على الجيراجفورى (ت ١٣٢٢ هـ / ١٩٠٤ م) :**

من كبار تلاميذ السيد نذير حسين ، أسند عنه وعن المحدث حسين بن محسن الأنصارى ، كان من كبار دعاة السلفية ، قضى حياته فى الدرس والإفادة والوعظ والتذكير ونشر السنة ومحاربة البدع والمنكرات ، كان مرشداً عاماً وخطيباً لعاصمة مملكة بوفال الإسلامية ، ثم ولى التدريس فى المدرسة السليمانية مدة ، ثم عين رئيساً للشئون الدينية فى بوفال ، وتولى منصب رئاسة المدارس فى المملكة ، وبجانب هذه الأعمال والأشغال كان يدرس التفسير والحديث ، وكان النواب العلامة صديق حسن البوفالى القنوجى يجلسه عنده ويكرمه غاية الإكرام وقد استفاد منه خلق منهم : شمس العلماء حفيظ الله الأعظمى أستاذ دار العلوم بندوق العلماء ، والمحدث عبد الرحمن المباركفوى ، والمحدث أحمد الله البرتابكرى (٣) .

● **والشيخ المحدث أبو عبد الرحمن شرف الحق الشهير بمحمد أشرف بن أمير على العظيم آبادى (١٢٧٥ هـ - ١٣٢٦ هـ) :**

صنو الشيخ شمس الحق العظيم آبادى وساعده الأيمن ، كان من أخص تلاميذ السيد نذير حسين الدهلوى ، أسند عنه وعن الشيخ حسين بن محسن الأنصارى ، وكان أحد أعضاء لجنة المساعدين للشيخ شمس الحق فى تأليف عون المعبود ، وقد أصدر أخوه المؤلف الجزء الأول والثانى من الشرح المذكور باسم أخيه شرف الحق ، وقال الأستاذ عبد الحى الحسنى : « وقد عزاه إليه صنوه شمس الحق المجلد الأول من عون المعبود ، أخبرنى بذلك الشيخ شمس الحق » .

(١) علماء أهل حديث كى علمى خدمات (٦٠) .

(٢) غاية المقصود (المقدمة) إتخاف النبيه (المقدمة) للفوجياني (٢٨) . وأهل حديث كى علمى خدمات .

(٣) انظر لترجمته : جريدة أهلحديث أمر تسر مجلد ١٦ عدد ١٣ (٣١ يناير سنة ١٩١٩ م) . وتذكرة علمائى حال (٢٩) ، ونزهة

الخواطر (٨ / ١٥٩ - ١٦٠) ، وتراجع علمائى حديث هند .

ولسه : خلاصة المرام فى تحقيق القراءة خلف الإمام (١) .

● والشيخ الفاضل عبد الحميد بن غلام بنى محمد عبد الله السوهدروى
الفنجاى (١٣٠٠ هـ - ١٣٢٠ هـ) :

قرأ على أبيه وعلى المحدث عبد المنان الوزير آبادى ، وأسند الحديث عن السيد نذير
حسين والمحدث حسين بن محسن الأنصارى ، وأجاز له المحدث شمس الحق العظيم آبادى ،
أسس « المدرسة الحميدية » فى قريته ، كما أنشأ جمعية الإصلاح ، واشتغل بالتدريس والإفادة
والدعوة والإرشاد ، وكان لجهوده أثر طيب فى إصلاح حال قومه ، ومن مؤلفاته :
زبدة المرام شرح عمدة الأحكام بالأردية (٢) .

● والشيخ الفاضل تلاف حسين بن همت على الصديق العظيم آبادى ثم الدهلوى
(ت ١٣٢٤ هـ) :

من أخص تلاميذ السيد نذير حسين ، لازمه ستا وعشرين سنة ، وحج معه سنة
١٣٠٠ هـ ، قرأ على أفاضل عصره كما أسند عن المحدث حسين بن محسن الأنصارى ، كان من
كبار ناشرى كتب التفسير والحديث ، قد أنفق فى سبيل نشر كتب السنة مبالغ باهظة ، وقام
بنشر مؤلفات المحدث شمس الحق كفاية المقصود (الجزء الأول) وعون المعبود ، والتعليق
المغنى على سنن الدارقطنى ، وإعلام أهل العصر بأحكام ركعتى الفجر وغيرها ، كما نشر كتب
المؤلفين القدماء ، وله تعليقات على بعض كتب الحديث التى نشرت فى مطبعة « المطبع
الأنصارى » وكان لجهوده فى مجال النشر والتوزيع أثر كبير فى تنشيط حركة نشر السنة فى
ذاك الوقت ، فجزاه الله خيراً ، ومن مآثره : تأسيس مدرسة رياض العلوم بدھلى ، باشتراك
حكيم عبد المجيد الدهلوى ، ولا تزال تؤدى هذه المدرسة دورها الفعال فى عصر انقراض
مدارس السلفيين فى دھلى (٣) .

(١) انظر لترجمته : جريدة أهل حديث أمر تر ٣١ اكتوبر سنة ١٩١٩ م . وتذكره علمائى حال (٧٣) ، ونزهة الخواطر ٨ / ٤٠٨ .

وحياة شمس الحق وآثاره (٣٠١ - ٣٠٢) .

(٢) انظر لترجمته : جريدة أهل حديث أمر تر مجلد ١٦ عدد ٢٣ (١١ ابريل سنة ١٩١٩ م) . وحياة شمس الحق وآثاره

(٢٢٦ - ٢٦٧) .

(٣) عون المعبود (٥٥٢ / ٤) . والحياة بعد المائة (٣٤٤) ، وجريدة أهل حديث ٦ ديسمبر سنة ١٩١٨ م . وتذكره علمائى حال

(٢٠) ونزهة الخواطر (٨ / ٩٤) .

● والشيخ المحدث عين الحق بن علي حبيب الجعفرى الفلوارى (١٢٨٧ - ١٣٣٣ هـ) :

أحد العلماء المصلحين فى عصره ، البارز فى علوم الحديث ، نشأ وتربى فى أسرة متصوفة خرافية ذات عز وشرف ومكانة مرموقة فى الشعب ، حتى تولى الشياخة الموروثة بعد وفاة أخيه الشاه محمد عبد الحق الفلوارى ، ثم وفقه الله عز وجل لإكمال الدراسة على العلماء السلفيين ، فاختار السلفية ، وترك الشياخة الموروثة ، وصار من كبار الدعاة إلى السلفية والسنة ، وحينما ذهب العلامة الحافظ عبد الله الغازيفورى إلى دهلى ، عين رئيس هيئة التدريس فى المدرسة الأحمديّة بآره بولاية بهار . حج وزار الحرمين الشريفين ثلاث مرات ، وأسند الحديث عن مشايخ الحجاز ، كما حصل على الإجازة من المحدث السيد نذير حسين الدهلوى ، وكان له اطلاع واسع ونظر دقيق فى كتب الحديث ومعرفة الرجال ، وقد استفاد منه المحدث شمس الحق العظيم آبادى فى عدة مواضع من عون المعبود لحل بعض المعضلات الحديثية .

وله جهود طيبة فى مجال الدعوة والإرشاد ، وكان أحد أعضاء اللجنة الثلاثية المكونة لرفع الخلاف بين العلامة ثناء الله الأمرتسى والعلماء الغزنويين فى مسألة الصفات ، ومن مؤلفاته : « المغراف فى تفسير سورة ق » بالأردية ، مطبوع (١) .

● والشيخ عبد الجبار بن نور أحمد الديانوى العظيم آبادى (١٢٩٧ - ١٣١٩ هـ) :

أحد علماء الحديث المشهورين بالفضل والكمال ، أخذ العلوم عن الشيخ عبد الله الغازيفورى ، أسند الحديث عن المحدث السيد نذير حسين والمحدث حسين بن محسن الأنصارى . وكان أحد أعضاء لجنة المساعدين فى تأليف عون المعبود وتصحيح سنن أبى داود ، توفى فى عنفوان شبابه فى سنة ١٣١٩ هـ (٢) .

(١) انظر لترجمته ، الحياة بعد المائة ٣٤٤ - ٣٤٥ ، ونزهة الخواطر ٨ / ٣٣٧ - ٣٣٨ ، وحياة شمس الحق وأثاره (٢٨٩ - ٢٩١) .

(٢) انظر لترجمته ، عون المعبود (٤ / ٥٥٣) ، وحياة شمس الحق وأثاره (٣٠٢) .

● والشيخ المحدث أبو اسماعيل يوسف حسين بن القاضي محمد حسن الهزاروى
الخانقورى (١٢٨٥ هـ - ١٣٥٢ هـ) :

أحد العلماء المبرزين فى العلوم العربية والإسلامية ، قرأ على أبيه وعلى عمه الشيخ
القاضى عبد الأحد الخانقورى ، كما تتلمذ على المجاهد عبد الكريم بن ولاية على العظيم
آبادى سنن النسائى وغيره فى أفغانستان ، وبعد رجوعه إلى الهند رحل إلى دهلى ، ولزم
دروس المحدث السيد نذير حسين ، أخذ عنه الحديث ، كما أخذ عن كل من المحدث حسين
ابن محسن الأنصارى والشيخ اسحاق بن عبد الرحمن النجدى ، والشيخ ابراهيم بن سليمان
المهاجر المكى ، وله مؤلفات منها :

- ١ - إتمام الخشوع بوضع اليمين على الشمال بعد الركوع (بالعربية) .
- ٢ - رسالة أخرى فى موضوع وضع اليمين على الشمال بعد الركوع (بالأردية) .
- ٣ - زبدة المقادير .
- ٤ - رسالة فى معرفة الأوقات .

وله قصائد فى العربية والأردية والفارسية ، وكان أحد أعضاء لجنة المساعدين للشيخ
المحدث شمس الحق العظيم آبادى فى تأليف عون المعبود (١) .

● والشيخ العالم رفيع الدين بن بهادر على الصديقى الشكرانوى البهارى
(١٢٦١ - ١٣٢٨ هـ) :

أحد العلماء المشهورين البارعين فى العلوم والفنون ، أخذ العلوم عن المحدث السيد
نذير حسين مشاركا لابنه السيد شريف حسين الدهلوى وكانت له عناية بالغة فى جمع
الكتب النادرة ونشرها ، ومكتبته مشهورة فى ولاية بهار .

قال الأستاذ عبد الحى الحسنى : « وله مكارم وفضائل وأخلاق حسنة ، بذل الأموال
الطائلة فى تحقيق الكتب النفيسة ، واستنسخها وجلبها من العرب والعراق ، ولا يقلد أحداً من
الأئمة ، ويفتى بما يقوم عنده دليله ، وله يد بيضاء فى التفسير : تفسير القرآن بالقرآن ،
ويدرسه كل يوم بمحضر للناس ، ويدرس الحديث » (٢) .

وله كتاب قيم فى رجال الحديث أسماه : رحمة الودود على رجال سنن
أبى داود (٣) .

(١) عون المعبود (٤ / ٥٥٣) . وجريدة أهل حديث أمر تسر ٢ صفر سنة ١٣٥٢ هـ . وتذكرة علمائى حال (٩٩) ، ونزهة الخواطر
(٨ / ٥٢٦ - ٥٢٧) ، وحياة شمس الحق وأثاره (٣٠٢ - ٣٠٤) .
(٢) نزهة الخواطر (٨ / ١٥٣) .
(٣) جريدة أهل حديث أمر تسر مجلد ١٨ أكتوبر سنة ١٩٢١ م . ونزهة الخواطر (٨ / ١٥٣) . وأهل حديث كى علمى خدمات .

● والشيخ العلامة عبد الرزاق بن معظّم على الحسينى المعروف بأمر على المليح آبادى ثم اللكنوى (١٢٤٤ - ١٣٣٧ هـ) :

أحد كبار علماء الهند ، البارزين فى علوم المعقول والمنقول ، وكان من كبار تلامذة السيد نذير حسين ، قضى حياته فى خدمة العلم ، اشتغل بالتأليف وتصحيح الكتب والتعليق عليها ، ونقل الكتب العربية إلى الأردية فى مطبعة نولكشور بلكناؤ .

وفى آخر حياته اشتغل بالتدريس فى المدرسة العالية بكلكتا ، ثم تولى رئاسة التدريس فى دار العلوم التابعة لندوة العلماء ، ثم سافر إلى الحجاز ودرّس بجدة سنوات ، قال الأستاذ عبد الحى الحسنى : « وكان أعلم الناس فى زمانه وأعرفهم بالنصوص والقواعد مع توسعة فى الرجال والحديث ، مديم الاشتغال بكتبه ، غير متصلب فى المذهب ، يتبع الدليل ويترك التقليد ، إذا وجد فى مسألة نصاً صريحاً مخالفاً للمذهب غير منسوخ (١) .

ويظهر من كلامه أنه لم يكن يبالى بالمذهب عند وجود دليل من الكتاب والسنة ، وأهل الحديث لا يطالبون أكثر من ذلك ، فإن مذهبهم هو مذهب الأئمة المتبوعين رحمة الله عليهم أى إذا صح الحديث فهو مذهبهم ، وكان الشيخ أمير على سائراً على هذا المذهب القويم .

ومن مؤلفاته :

١ - مواهب الرحمن فى تفسير القرآن (٣٠ مجلداً بالأردية) .

٢ - عين الهداية شرح الهداية .

٣ - ترجمة الفتاوى الهندية العالمكيرية إلى الأردية .

وفى علوم الحديث :

١ - حاشية على تقريب التهذيب مع تكملة التقريب المسماة بالتعقيب (مطبوع) .

٢ - المستدرك فى الرجال ، قال الأستاذ الحسنى : جمع فيه رواية الصحاح والسنن ، واستقراهم من أنساب السمعاني وغيره من الكتب ، ولكنه لم يتم « (٢) .

● والشيخ الفاضل السيد عبد الحى بن السيد فخر الدين الحسنى البريلوى (١٢٨٦ - ١٣٤١ هـ / ١٩٢٣ م) :

من كبار علماء الهند ، ومؤلف نزهة الخواطر فى تراجم أعيان الهند من القرن الأول إلى القرن الرابع عشر الهجرى ، أسند عن السيد نذير حسين الدهلوى ، وكان يفتخر به ويوقره ، كما أسند عن المحدث حسين بن محسن الأنصارى ، تولى إدارة دار العلوم لندوة

(١) نزهة الخواطر (٧٦ / ٨) .

(٢) نزهة الخواطر (٧٦ / ٨) .

العلماء ، واشتغل بالتأليف والتصنيف ، وأكثر مؤلفاته فى التاريخ ، واشتغل فى آخر عمره بالحديث وألف بعض الكتب القيمة وهى :

- ١ - تهذيب الأخلاق فى الأخلاق والأدب (مطبوع بالمكتب الإسلامى بدمشق) .
- ٢ - تلخيص الأخبار : كتاب مختصر نفيس فى الحديث ، جمع فيه الأخبار بحذف الأسانيد الواردة فى كتب السنة الخاصة بتهذيب الأخلاق على غرار الأدب المفرد للإمام البخارى .
- ٣ - شرح على تلخيص الأخبار فى عدة أجزاء سماه : منتهى الأفكار فى تلخيص الأخبار .
- ٤ - شرح على سنن أبى داود (ولم يتمه) (١) .

● والشيخ الفاضل السيد نذير الدين أحمد بن الشيخ جلال الدين أحمد البنارسى (ت ١٣٥٢ هـ / ١٩٣٤ م) :

من كبار تلامذة المحدث السيد نذير حسين ، تتلمذ على المحدث محمد بن جعفر المجهلى شهرى ، والمحدث عبد الحق البنارسى ، والعلامة عبد الله الغازيفورى ، كان عارفاً باللغة الإنجليزية ، اشتغل بالمناصب الحكومية ، ثم عكف على التدريس والإفادة فى بوفال ، والمدرسة الأحمدية بآره ، وبنارس .

ومن مؤلفاته ، ١ - ترجمة الشفاء للقاضى عياض إلى الأردية .

٢ - المصادر الستة (٢) .

● والمحدث أبوسعيد شرف الدين بن إمام الدين الدهلوى الفنجابى (ت ١٣٨١ هـ / ١٩٦١ م) :

من كبار علماء الحديث فى الهند ، أخذ الحديث عن السيد نذير حسين المحدث الدهلوى وأسند عن المحدث حسين بن محسن الأنصارى ، قضى حياته فى التدريس والتأليف والتصنيف ، وأسس المدرسة العربية السعيدية سنة ١٣٥٠ هـ ، تخرج عليه خلق منهم : الأديب المحقق العلامة عبد العزيز الميمنى ، والشيخ عبد الجبار الكهنديلى ، وله مؤلفات عديدة معظمها غير مطبوع منها :

(١) نزهة الخواطر (الجزء الأول . المقدمة) . وتراجم علمائى حال (٤٠) . وتراجم علمائى حديث هند ، وحياة عبد الحى لابنه أبى الحسن على الحسنى الندوى .

(٢) انظر : لترجمته ، تراجم علمائى حديث هند ، وهندوستان مين أهل حديث كى علمى خدمات .

١ - تكملة تنقيح الرواة فى تخريج أحاديث المشكاة للمحدث أحمد حسن الدهلوى من كتاب الزكاة إلى آخر الكتاب ، والكتاب فى أربعة أجزاء ، والأول والثانى منه مطبوع ، وقد عثر على الباقي العلامة المحقق الشيخ محمد عطا الله حنيف الفوجياني حفظه الله ، إلا أن المخطوط فيه خرم ونقص ، والكتاب تحت الطبع بتحقيق الفوجياني ، وإكمال النقص الموجود فيه من المكتبة السلفية بلاهور ، باكستان ، يسر الله طبعه .

٢ - تخريج آيات الجامع الصحيح للبخارى .

٣ - شرح سنن ابن ماجه (لبعض أجزائه) ، وقد حسنه شمس الحق العظيم آبادى .

٤ - حاشية على نصب الراية للزيلعى .

٥ - كشف الحجاب عما فى البرهان العجاف : ترجمة أردية لكتاب البرهان العجاف فى فرضية أم الكتاب للعلامة محمد بشير السهسوانى مؤلف كتاب صيانة الإنسان عن وسوسة الشيخ دحلان .

٦ - شرح مسند الإمام أحمد على تبويب المحدث عبد الحكيم النصير آبادى ، طبع منه ستون صفحة بالقطع الكبير من جمعية أهل الحديث بدلهى ، ثم توقف نشره لعوائق .

٧ - استدراك وتعقيب على « الفتاوى الثنائية » للعلامة ثناء الله الأمرتسرى (رتبه الشيخ محمد داود الدهلوى فى مجلدين كبيرين) .

٨ - برق إسلام فى الرد على كتاب علم الحديث لأسلم الجيراجفورى الذى أنكر حجية السنة (١) .

● واشيخ المحدث عبد الحق الملتانى :

من كبار علماء عصره ، وأحد تلاميذ السيد نذير حسين البارزين فى علوم السنة ، وله جهود مخلصه فى نشر السنة والعقيدة الصحيحة ، وكان يحرر الفتاوى عند شيخه السيد نذير حسين ، وعدد كبير من فتاواه مطبوعة فى ضمن « الفتاوى النذيرية » .

هذه نبذة عن تلاميذ الإمام المحدث السيد نذير حسين الدهلوى الذين اشتغلوا بخدمة علوم الحديث الشريف ، وكان لجهودهم دور كبير فى تنشيط حركة السنة النبوية فى القرن الرابع عشر الهجرى ، .

(١) تراجم علماء حديث هند (١٧٢) ، وهندوستان مين أهل حديث كى علمى خدمات ، والعجالة النافعة مع التعليقات الساطعة ١٠٧ ، وجريدة الاعتصام ، لاهور ٤ أغسطس سنة ١٩٦١ م . وحياة شمس الحق وأثاره ، ومجلة برهان ٢ ستمبر سنة ١٩٥٣ م .

وقد أحسن من عد الإمام مجدد القرن الرابع عشر مجدد علوم الكتاب والسنة ومصلح هذه الأمة ، وقد نفع الله بجهوده وجهود تلاميذه الأمة الإسلامية بما لا يعلمه إلا الله ، وقضى الإمام المحدث حياته فى الدعوة والاصلاح والإفتاء والتدريس التى تحتوى على أكثر من نصف قرن ، وقد تتلمذ عليه واستجاز منه آلاف من علماء العالم الإسلامى ، وقد ذكر أسماء خمسمائة منهم مؤلف الحياة بعد المائة فى سيرة الإمام المجدد ، وقال : « إن هذا الفهرس مختصر جداً ، لأن عدد تلاميذه حسب ما قال لى الشيخ تल्पف حسين والحافظ محمد حسين لا يقل عن عشرين ألفاً وعدد الذين استفادوا من دعوته وتأليفه وتأثروا بمنهجه لا يقلون عن ثمانية ملايين ، فإننى سألت الشيخ تल्पف حسين حينما سافرت إلى دهلى فى سنة ١٩٠٣ م فقلت له : إنك لازمت المحدث السيد نذير حسين من خمسة وعشرين سنة ، فهل قيدت أسماء تلاميذه فى الفهرسة . فأفاد : انى حينما كنت مديراً لشئون تغذية الطلاب ، قيدت أسماء تلاميذه فى ثلاثة أعوام ، فبلغوا اثنى عشر ألفاً ، ثم تركت تقييدهم لكثرة أشغالى وأعمالى التجارية ، ثم حينما التقيت بالشيخ الحافظ محمد حسين الضرير الفنجابى فى ٢٠ فبراير سنة ١٩٠٣ م فسألته عن عدد تلاميذه بدون أى إشارة إلى ما أفادنى الشيخ تल्पف حسين ، فأفادنى أنه حينما سافر إلى دهلى للدراسة فكان رقمه فى دفتر تلاميذه (١٢٠٠٠) » (١) ، وقد مضى قول الأستاذ عبد الحى : نفع الله بعلومه خلقاً كثيراً ، من أهل العرب والعجم ، وانتهت إليه رئاسة الحديث فى بلاد الهند . »

وقول المحدث حسين بن محسن الأنصارى : إنه فرد زمانه ومسند وقته وأوانه ومن أجل علماء العصر بل لا ثانى له فى إقليم الهند فى علمه وحلمه وتقواه وأنه من الهادين والمرشدين إلى العلم بالكتاب والسنة والمعلمين لهما ، بل أجل علماء هذا العصر المحققين فى أرض الهند أكثرهم من تلامذته . »

هذا وفى الحلقات الآتية أذكر بعض تلاميذه من البلاد العربية ثم أردف بذكر علماء الحديث الذين أخذوا العلوم عن تلاميذ الإمام المحدث . وفقنا الله لإتمام هذه الحلقات ، ولما يحب ويرضاه .

(١) الحياة بعد المائة (٣٥٤ - ٣٥٥) .



من رَوَايع الفتح الإسلامي

فَتْوحُ الشَّامِ

للكنور محمد السيد الوكيل
وكيل كلية الحديث الشريف

توطئة :

كانت معركة اليرموك باباً انفتح بانفتاحه الطريق إلى بلاد الروم ، كما كانت القادسية بالنسبة لبلاد الفرس ، فكلتا المعركتين شجعتا المسلمين على الاستمرار في الفتح والغزو وقد تم النصر في المعركتين في عهد الخليفة الثاني عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - فقد سبق القضاء بوفاة الخليفة أبى بكر - رضى الله عنه - قبل أن يحرز المسلمون النصر في معركة اليرموك وحمل البريد في ذهابه أسوأ نبأ سمعه المسلمون بعد وفاة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ألا وهو نبأ وفاة أبى بكر ، كما حمل في إياه نبأ عزى المسلمين في مصابهم ، وسلاهم عن وفاة خليفتهم ، ذلكم هو نبأ انتصار المسلمين في اليرموك .

إن اليرموك حسنة في ميزان الخليفة الأول ، فهو الذى عبأ لها ، وهو الذى أمد جندها بالقائد المظفر ، عبقرى الحرب ، خالد بن الوليد ، فكيف لا يفرح المسلمون بالانتصار فيها ؟ وكيف لا يتسلون بأنبائها عن وفاة الخليفة وهى ثمرة جهده ، وثقل فى ميزانه ؟

وعاد البريد يحمل إلى الخليفة الثاني أنباء النصر ، ففرح الخليفة به ، وترضى عن أبى بكر ، وحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ، وأقر الأمراء الذين ولاهم أبو بكر على ماكانوا عليه فى عهد سلفه الراحل ، واستثنى منهم أميرين : أما الأول فخالد بن الوليد فقد عزله الخليفة عن إمرة الجيش ، وضمه إلى أبى عبيدة عامر بن الجراح بعد أن أسند إليه قيادة جيوش الروم ، وأما الثانى فعمرو بن العاص وقد أمره الخليفة أن يعين الناس حتى إذا انتهوا من فتح دمشق وفحل تولى أمر الحرب فى فلسطين .

آل أمر جيوش الشام إلى قيادة أبى عبيدة ، فأخبر أبو عبيدة خالداً بما أحدث أمير المؤمنين بعد انتهاء خالد من فتح دمشق ، فقال خالد : يرحمك الله ! ما منعك أن تعلمنى حين جاءك ؟ فقال أبو عبيدة : كرهت أن أكسر عليك حربك ، وما سلطان الدنيا أريد ، ولا للدنيا أعمل ، وما ترى سيصير إلى زوال وانقطاع ، وإنما نحن أخوان وما يضر الرجل أن يليه أخوه في دينه ودنياه (١) .

عزم أبو عبيدة - رضى الله عنه - على مواصلة الزحف على بلاد الروم ، ولكنه تردد ، ولم يدر بماذا يبدأ ؟ أيتوجه إلى دمشق ؟ وحينئذ يكون قد ترك خلفه بفحل جيشاً لجباً للروم يقدر بثمانين ألف مقاتل لا يأمن أن ييغته من ورائه .

أم يتوجه إلى فحل ، فهو يخشى أن يتجمع الروم بدمشق ، ويقوى أمرهم ، ولا يستطيع المسلمون فتحها إلا بجهد ومشقة وشدة ، وحينئذ قطع هذا التردد ، وأرسل إلى الخليفة يستشيره بأيهما يبدأ .

ورد عليه الخليفة قائلاً : أما بعد ، فابدأوا بدمشق ، فانهدوا لها ، فإنها حصن الشام وبيت مملكتهم ، واشغلوا عنكم أهل فحل بخيل تكون بإزائهم فى نحورهم ، وأهل فلسطين وأهل حمص ، فإن فتحها الله قبل دمشق فذاك الذى نحب ، وإن تأخر فتحها حتى يفتح الله دمشق فليُنزل فى دمشق من يمسك بها ودعوها ، وانطلق أنت وسائر الأمراء حتى تغيروا على فحل ، فإن فتح الله عليكم فانصرف أنت وخالد إلى حمص ، ودع شرحبيل وعمرا وأخلهما بالأردن وفلسطين (٢) .

فتح دمشق :

بهذا الرد أنهى الخليفة تردد القائد ، وأمن مخاوفه ، حيث أمره بأن يبدأ بدمشق لأنها عاصمة البلاد ، وسقوط العاصمة يؤدى دائماً إلى ضعف المقاومة فى الأطراف وكثيراً ما تكون المقاومة بعد سقوط العاصمة من أجل الحصول على الأمان ، أما استرداد العاصمة ، أو إعادة مكائنها إليها فقلما يخطر ذلك على بال المقاومين ، وإن حصل ذلك أحياناً فإنما يكون رمية من غير رام لظروف طرأت فغيرت مجرى الأوضاع .

وأمن الخليفة خوف القائد مما يجد من جهة فحل حين أمره بإرسال خيل تقف بإزائهم فتشغلهم بأنفسهم عن التفكير فى مباغته المسلمين ، ولم ينس الخليفة أهل حمص

(١) ابن كثير (٧ / ٢٣٠) .

(٢) الطبرى (٣ / ٤٣٧ - ٤٣٨) .

حمص وأهل فلسطين وما بينهم وبين أهل دمشق من علاقات تفرض عليهم مساعدة الدمشقيين فذكر القائد بذلك حتى لا يؤتى من قبل مالا يتوقع .

وصدع القائد بأمر الخليفة وعباً جيشه ، وتوجه به نحو دمشق ، وقبل أن ينطلق بجيشه أرسل إلى فحل عشرة قواد ، ومعهم جيش عظيم ، وأمر عليهم عمارة بن مخشى الصحابى ووجه جيشاً بقيادة علقمة بن حكيم ومسروق العكى ليشغل أهل فلسطين عن مساعدة دمشق ، وبعث ذا الكلاع فى جيش ليحول بين أهل حمص وإمدادهم لأهل دمشق .

واطمان أبو عبيدة للخطة ، فلم يعد هناك ما يشغله ، ولا يهدد أمن الجيوش الزاحفة نحو دمشق ، إن تلك الخطة قد قطعت كل أمل فى مساعدة الدمشقيين ، ولا شك أنهم سيقفون وحدهم فى مواجهة المسلمين ، وحينئذ لن يعجز المسلمين أمرهم وستكون الدائرة عليهم .

لقد كانت فحل مصدر خطر عظيم حيث يعسكر فيها جيش قوامه ثمانون ألفاً مدججون بالسلاح والعتاد ، وهم على استعداد لنجدة قوات دمشق اذا اقتضى الأمر ، ولكن عمارة بن مخشى وجيشه قد فاجأوا الجيش المدل بعدته وعتاده فسقط فى يد الروم ، وبثقوا المياه فأوكلت الأرض راجين أن يحول ذلك بينهم وبين الجيش الذى قدم لمحاصرتهم ، واغتم المسلمون لتلك المكيدة الخبيثة ولم يدر قط بخلداهم أن الله - عز وجل - قد قضى أن يكون ذلك من أعظم أسباب نصرهم ، ورابط الجيش فى مكانه محاصراً جيش الروم بفحل من أرض الأردن .

وكذلك كانت حمص مركزاً رئيسياً لقوات الروم ، وكان هرقل قد فر إليها بعد اليرموك حين علم بأن قوات المسلمين يستعدون لغزو دمشق ، ولما حاصر المسلمون دمشق استغاث أهلها بهرقل ، واستمدوه ، ولم يخيب هرقل أملهم فيه ، فأمدهم بجيش على خيل ليضمن وصول المدد فى أسرع وقت ، ولكن ذا الكلاع وجيشه قد رصدوا تحركاتهم ، ووقفوا فى وجه المدد ، وحالوا بينه وبين الوصول إلى دمشق ، فلم يتمكن المدد من الوصول ، وظل أهل دمشق تحت رحمة جيش المسلمين .

توجه أبو عبيدة بجيشه نحو دمشق ، وكان الأمير يزيد بن أبى سفيان ، فجعل خالداً على القلب ، وأبا عبيدة وعمراً على المجنبتين ، وعياض بن غنم على الخيل ، وشرحبيل بن حسنة على الرجالة ، فلما نزلوا الغوطة وجدوا دورها وبساتينها خاوية على عروشها ، ليس بها ديار ولا نافخ نار ، لقد فر القوم إلى دمشق ليحتموا بأسوارها المنيعة وحصونها الشامخة ، فنزل المسلمون بها وسكنوا دورها واستمتعوا بخيرات بساتينها ، وكان ذلك عوناً لهم على محاصرة المدينة العتيقة .

كانت أسوار دمشق ترتفع فى الهواء ستة أمتار أو تزيد ، وكان عرضها ثلاثة أمتار بل تزيد ، وأما حصونها فكانت شاهقة شامخة كثيرة الشرفات ، وكان لأسوارها أبواب ضخمة ترد من يريدها بسوء ، وأحيطت تلك الأسوار بخندق عرضه ثلاثة أمتار ، تملؤه مياه بردى لتحمل المدينة من المهاجمين أو على الأقل تعوق مسيرتهم حتى يستعد حراس الأسوار للقاء الغزاة .

ورغم كل ذلك أصر أبو عبيدة على محاصرة دمشق ، وتقدم الجيش الظافر إلى دمشق ، وكانت نشوة النصر فى اليرموك لا تزال تهزه وتدفعه لطلب المزيد من النصر ، واستغل القائد العظيم طرب الناس بنشوة النصر ، كما استعان بشوقهم إلى رؤية دمشق التى كثيراً ما سمعوا عنها ما يشجعهم على التضحية لفتحها ، وأصدر أبو عبيدة أمره بمحاصرة المدينة ، وعين لكل فريق باباً من أبوابها الكثيرة المنتشرة فى سورها الحصين .

محاصرة دمشق :

نزل أبو عبيدة على باب الجابية ، ونزل عمرو بن العاص على باب توما ، ونزل شرحبيل بن حسنة على باب الفراديس ، ونزل يزيد بن أبى سفيان على باب كيسان ، ونزل خالد بن الوليد على بابها الشرقى (١) .

وعلم المسلمون أن الحصار سيطول ، وبخاصة وأن زمن الشتاء قد اقترب والبرد هناك يمزق الجلود ، ويقطع الأوصال ، وكان جيش الروم المحاصر فى داخل العاصمة يعتمد على بردها القارص ، وطقسها الذى لا يتحملة سكان جزيرة العرب الشديدة الحرارة ، ولهذا ظل جيش دمشق معتمداً بها رغم خيبة أمله فى وصول إمدادات هرقل له ، إن قادة الجيش وإن خاب أملهم فى هرقل فلن يخيب فى برد الشتاء وردة لهؤلاء الأعداء ، فكم حاصر المدينة معتدون وكان الشتاء وحده كفيلاً بطردهم وردهم على أعقابهم .

استعد المسلمون لذلك كله فنصبوا المجانيق ، وأعدوا الدبابات ، فأما طول الحصار فلهم فى بساتين الغوطة وأنهارها ما يكفل لهم حياة رغدة هنيئة ، وأما شدة البرد فقد هيئوا أنفسهم بالصبر وقوة التحمل ، وأما مناعة العاصمة فإن تشديد الحصار وتضييق الخناق جديران بتحطيم معنويات المتحصنين بها ، ولهم بعد ذلك وفوق ذلك كله تأييد الله - عز وجل - ونصره ، فما لهم لا يصبرون ؟

بدأ المسلمون يهاجمون دمشق ، ويضربونها بالمجانيق ، ويقتربون من أسوارها بالدبابات ، ولكن ذلك لم يغن شيئاً ، واستطاع جيش الروم أن يصمد لذلك ويرد هجمات

(١) هيكىل : الفاروق عمر (١ / ١٢٨) .

المسلمين ، ولكنه يخش الخروج إليهم ، فلا تزال النهاية المؤلمة فى معركة اليرموك عالقة بأذهانهم ، وطال الحصار فعلا حتى بلغ ستة أشهر عند بعض المؤرخين ، وانتهى فصل الشتاء ، وخاب الأمل الوحيد الذى كانوا لا يشكون فى عونه لهم ، ووقفه إلى جوارهم .

وبدأ أهل دمشق يطلبون الصلح على لسان أسقف منهم (١) ، وأجابهم المسلمون على أن يكون للمسلمين نصف ما بأيدي الروم من الأموال والأموال ، ولكن الروم ترددوا وأبوا (٢) .

فتح دمشق :

وظل الحال على ما هو عليه ، المسلمون يشددون الحصار ، والروم لا يعرفون سبيلا للخروج من ذلك الحصار ، حتى كانت ليلة استطاع خالد بن الوليد الذى كان يراقب الموقف بدقة وعناية فائقتين أن يعبر الخندق هو وجماعة من جيشه منهم القعقاع بن عمرو ، ومذعور ابن عدى سباحة بالقرب نفخوها وعلقوها فى أعناقهم ، وتسلقوا السور الشاهق بالحبال والأوهاق ، وانحدروا إلى داخل بالحبال نفسها ، وكبروا فاجتمع المسلمون حول السور والباب ، وعالج خالد ومن معه الباب بالسيوف ففتحوه بعد أن قتلوا البوابين ، ودخل المسلمون المدينة عنوة ، وذعر أهل دمشق فهرعوا إلى الأبواب الأخرى يطلبون الصلح فوافق المسلمون ، وعقدوا معهم الصلح ماعدا خالداً فقد دخلها عنوة ، والتقى القواد المسلمون فى وسط المدينة عند كنيسة المقدلاط بالقرب من درب الريحان (٣)

يقول صاحب الفتوح : وهو موضع النحاسين بدمشق ، وهو البريس الذى ذكره حسان ابن ثابت فى شعره حين يقول :

يسقون من ورد البريس عليهم بردى يصفق بالرحيق السلسل (٤)

والرواية هذه متفق عليها بين المؤرخين فى فتح دمشق إلا من شذ منهم فقلب الكلام وعكس الوضع وادعى أن خالدا دخلها صلحا وأبا عبيدة أو يزيد دخلها عنوة .

ولكن كيف عرف خالد بانشغال الروم فى تلك الليلة حتى أقدم على اقتحام العاصمة ؟ تجرى الروايات بأن خالدا كان يقظا مهتما بالأمر ، وأنه كان لا ينام ولا يترك أحدا ممن معه ينام ، وفى تلك الليلة لاحظ هدوء السور وخلوه من الحراس ، فما أسباب ذلك ؟ يقول الطبرى وابن الأثير وابن كثير وغيرهم : بأنه ولد للبطريق مولود فصنع لأهل دمشق طعاماً

(٣) ابن كثير (٧ / ٣٠)

(٤) البلاذرى ص ١٢٨

(١) البلاذرى ص ١٢٨

(٢) الطبرى (٣ / ٤٤٠)

اجتمعوا عليه ، وأكلوا وشربوا وغفلوا عن واجبهم وشغلوا عن مواقفهم فلاحظ ذلك خالد فانتهاز الفرصة وكان الاقتحام .

ويقول البلاذرى ، إن رجلاً منهم أتى خالداً ، وأخبره بأن هناك هذه الليلة ليلة عيد لأهل المدينة ، وأنهم فى شغل ، وأن الباب الشرقى قد ردم بالحجارة وترك وأشار عليه بأن يلتمس سلباً ، فأتاه قوم من أهل الدير الذى عند عسكره بسلمين فرقى جماعة من المسلمين عليهما إلى أعلا السور ، ونزلوا إلى الباب وليس عليه الا رجل أو رجلان ، فتعاونوا عليه وفتحوه وذلك عند طلوع الشمس (١) .

والروايان تؤديان إلى نتيجة واحدة هى أن خالداً فتح دمشق من بابها الشرقى عنوة ، وأن أهلها كانوا عنها غافلين ، وأن خالداً استعمل فى الوصول إلى غايته السلايم سواء كانت من الجبال أم من غيرها ، وأنه غامر ودخل المدينة وهى مغلقة الأبواب وهو الذى فتحها لجيشه .

ولكنهما تختلفان مع هذا فى شىء آخر وهو أن خالداً فى الرواية الأولى عرف انشغال الدمشقيين بفطنته ويقظته ، وأن خالداً قد أعد الجبال والأوهاق (٢) ليستعملها عندما تحين الفرصة ، وفى الرواية الثانية عرف انشغال الناس بواسطة واحد منهم ، وأنه استعار السلايم من أهل الدير القريب منه .

والذى تميل إليه النفس هو الرواية الثانية ، فقد حدث ذلك كثيراً فى البلاد التى فتحها المسلمون بعد أن استعصت عليهم ، وبخاصة وأن الروم كانوا قد ظلموا الرعية ، وأرهقوا الناس بالضرائب الباهظة ، وكان الناس قد ملوهم وملوا حكمهم ، وضاقوا بأساليب ظلمهم ، وقد حدث ذلك فعلاً عند فتح الاسكندرية .

وإلا فإن هدوء السور وخلوه من الحراس لا يدلان على انشغال الناس فقد يكون ذلك مكيدة للتغريب بالمسلمين وإيقاعهم فى حبالهم ، ومثل ذلك لا يغيب عن فطنة خالد العبقرى ، ولا يعزب عن ذهنه .

والرواية الثانية على ما هى عليه لا تقلل من عبقرية خالد العسكرية ، ولا تهون شأن الدور الذى قام به خالد فى فتح المدينة الحصينة ، بل إنها لتعطى إلى جانب القدرة العسكرية الفائقة حكمة سياسية بارعة ، حيث استطاع خالد - رضى الله عنه - أن يكسب عطف الناس ، ويستميل قلوبهم إليه حتى انتهاز ذلك الرجل انشغال الناس بعيدهم ، وقصد خالداً ، وأخبره بما عليه أهل دمشق وأغراه بالفتح .

(٢) الأوهاق ، الجبال فى أطرافها عقد تطرح على الشىء فتمسك به .

(١) البلاذرى ص ١٢٨

فبينما نرى خالداً سياسياً بارعاً أقام علاقات حسنة مع أحد الأساقفة ، وكسب عطف الناس واستمال قلوبهم ، نراه هو وأصحابه وقد نفخوا القرب ، وعلقوها فى أعناقهم ، وعبروا بها الخندق المحيط بالسور ، ولا يكاد يعبر حتى ينصب السلالم ويرقى عليها ثم يستعملها فى الهبوط إلى داخل المدينة ، وصيحات التكبير تملأ الفضاء ، ويقتل الحراس ، وينشر الرعب فى أنحاء العاصمة الحاملة الوديعة التى كان أهلها بالأمس يلهون آمنين .

إنها حنكة خالد السياسية شدت أزر عبقريته الحربية فكانت الثمرة فتح دمشق العتيقة الحصينة ، ما أروع الحنكة السياسية حين تتعاون مع الخبرة العسكرية ، وأعظم من ذلك وأروع أن تجتمع الصفتان فى رجل واحد قادر على استخدامهما متى شاء لا حين تجبره الظروف وتضطره الأوضاع .

كان فتح دمشق عند بعض المؤرخين بعد اليرموك وفى السنة نفسها بعد حصار دام سبعين يوماً أو أربعة أشهر أو ستة أشهر ، وكان ذلك كله ولم تخرج سنة ثلاث عشرة للهجرة النبوية ، والرأى الذى رجحه ابن كثير هو أنها فتحت فى رجب سنة ١٤ هـ وقال : هو رأى الجمهور (١) .

واتفاق المؤرخين على أن دمشق وإن كان بعضها فتح عنوة وبعضها فتح صلحاً إلا أنه قد أجرى عليها جميعها حكم الصلح ، وكان الصلح عند أكثر المؤرخين على المقاسمة أى أن المسلمين قاسموا سكان دمشق كل ما كان فى أيديهم حتى الكنائس ، وكان عددها خمس عشرة كنيسة أخذ المسلمون منها سبعة وقاسموهم أكبر الكنائس وأضخمها كنيسة القديس يوحنا المعمدان (٢) ، فأخذ المسلمون نصفها وجعلوه مسجداً وتركوا لهم نصفها الغربى كنيسة يقيمون فيها شعائهم (٣) ، وقد أخذ الوليد بن عبد الملك منهم النصف الذى بأيديهم وأدخله فى المسجد المعروف بالمسجد الأموى اليوم (٤) .

وتضمن هذا الصلح فرض الجزية على سكان دمشق ، وقد جعلها أبو عبيدة ديناراً على كل رأس وشيئاً من الحنطة والزيت والخل يقتات به المسلمون ، وكتب أبو عبيدة بذلك إلى عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - فكأن عمر لم يرض بذلك بل نظر إلى طبقات الناس واختلافهم فى اليسار وعدمه (٥) ، كما فرضها على الذكور البالغين القادرين على تأديتها دون غيرهم (٦) .

(٤) البلاذرى ص ١٣٢

(٥) نفسه ص ١٣١

(٦) أبو يوسف ص ١٣٢

(١) ابن كثير (٢٢ / ٧) .

(٢) الفاروق عمر / هيكمل (١٣٣ / ١)

(٣) ابن كثير (٢١ / ٧)

روى البلاذرى أن عمر بن الخطاب كتب إلى أمراء الأجناد يأمرهم أن يضربوا الجزية على كل من جرت عليه الموس ، وأن يجعلوها على أهل الورق أربعين درهماً ، وعلى أهل الذهب أربعة دنانير ، وعليهم من أرزاق المسلمين مدان من الحنطة ، وثلاثة أقساط زيتاً ، وجعل عليهم ودكاً وعسلأ (١) .

المسلمون فى دمشق :

استقر الأمر للمسلمين فى دمشق ، وطاب لهم فيها المقام ، فعاشوا بين قصور وأنهار وورود وأزهار ، ونظر أبو عبيدة فإذا كثير من أهل دمشق يتركون بيوتهم ويفرون إلى انطاكية ، حيث يقيم هرقل ، ورأى المسلمين يسكنون هذه الدور ، وينعمون بتلك القصور فخاف أن يخلدوا إلى الدعة والنعيم ، وأن ينسوا من خلفوا وراءهم من المقاتلين فذكرهم بهم حين عمد إلى قسم الغنائم ، فقسم معهم لذى الكلاع وجنوده ، ولأبى الأعور ورجاله ، ولبشير ومن معه ، كما قسم للجنود الذى يحاصرون فحلا .

وبهذا يكون أبو عبيدة - رضى الله عنه - قد ذكر المسلمين بإخوانهم الذين دفعوا عنهم ، وينتظرونهم ليكملوا معهم المشوار الذى بدأوه .

وأما هذه الدور وتلك القصور التى تركها أهلها وفروا منها ، فلا ينبغى أن تشغلهم عن مسيرة الجهاد فى سبيل الله حتى لا يحل بهم ما حل بأهلها الذين فروا منها إلى غير رجعة ، وليكن للمسلمين فيهم عبرة فالسعيد من وعظ بغيره .

هرقل يودع دمشق :

وأما هرقل امبراطور الروم ، وصاحب البلاد ، فكان كلما سمع بانتصار المسلمين يبتعد عن الوطن الذى فتحوه ، وظل يفر من بلد إلى بلد ، ويتنقل من مكان إلى مكان يطلب النجاة ، وينتظر الفرج ، حتى سقطت دمشق . ثم حمص وقنسرين فى أيدي المسلمين حينئذ فر هرقل إلى القسطنطينية ، وأشرف على نشز من الأرض والتفت إلى الشام وقال : السلام عليك يا سورية سلام لا اجتماع بعده (٢) .

ويقول أبو جعفر : لما فصل هرقل من شمشاط واخلا الروم التفت إلى سورية فقال : قد كنت سلمت عليك تسليم المسافر ، فأما اليوم فعليك السلام يا سورية تسليم المفارق ، ولا يعود إليك رومى أبداً إلا خائفاً (٣) .

(١) البلاذرى ص ١٣١ .

(٢) ابن الاثير (٢ / ٤٩٤) .

(٣) الطبرى (٣ / ٦٠٣) .

وكتب أبو عبيدة بالفتح إلى الخليفة فسر به ، وكتب إلى أبي عبيدة أن أصرف جند العراق إلى العراق ، فأخرج أبو عبيدة جند العراق ، وهم الذين قدموا مع خالد بن الوليد ، وأمر عليهم هاشم بن عتبة المرقال ، وعوضه عن قتل منهم ، وأمرهم بالسير واللحوق بسعد بن أبي وقاص ، وخرج هو وبقية الأمراء متجهين إلى فحل (١) .

من دمشق إلى فحل :

لا يزال القواد العشرة الذين أرسلهم أبو عبيدة لمحاصرة فحل مرابطين عندها وكلما هم المسلمون بغزو المدينة حال الوحل بينهم وبين ما يريدون ، ذلك لأن جيش الروم لما علم بقدم جيش المسلمين إليهم فزعوا أشد الفزع ، وفكروا كيف يدفعون هذا الموت الزاحف عليهم ؟ فبثقوا مياه نهر الأردن ومياه بحيرة طبرية ففرقت الأرض بالمياه ، وكانت الأرض سبخة فتحول ترابها إلى وحل وطين لم يتمكن الجيش بسببه من اقتحام المدينة .

وكان أبو عبيدة قد انتهى من دمشق ، وعقد الصلح مع أهلها ، ونظر فإذا هرقل يحرض الناس عليهم ، والروم يجتمعون حوله في انطاكية ، وفكر القائد ماذا يصنع ؟ أذهب إلى هرقل ليقضى عليه ، ويريح المسلمين من تحريضه وشره ؟ أم يذهب إلى فحل ليؤمن ظهر الناس ، وتصير الشام بعدها سلماً للمسلمين ؟

وسرعان ما تذكر أبو عبيدة رسالة الخليفة وأمره بالتوجه إلى فحل بعد فتح دمشق فلم يعد هناك مجال للتردد والتفكير ، فليذهب أبو عبيدة وجيشه إلى فحل ، وليكن من أمر هرقل بعد ذلك ما يكون .

استعد أبو عبيدة للمسير إلى فحل ، وخلف يزيد بن أبي سفيان في خيله على دمشق حتى لا تنتقض أو ترتد ، وتقلب للمسلمين ظهر المجن .

وكان شرحبيل بن حسنة هو أمير الجيش حسبما وصى الخليفة ، ورتب شرحبيل جيشه ، فجعل خالداً على المقدمة ، وأبا عبيدة وعمراً على المجنبتين ، وضرار بن الأزور على الخيل ، وعياض بن غنم على الرجل (٢) .

سار الجيش على بركة الله ، يحدوه أمل كبير في فتح هذه البلاد حتى تهدأ بلاد الشام كلها ، ويصبح فيها المسلمون آمنين ، واتجه شرحبيل بجيشه نحو الجنوب حتى انتهى إلى الجيش المحاصر وعليه أبو الأعور السلمي ، فوجده وقد حال الوحل والماء بينه وبين جيش الروم .

(١) ابن الأثير (٢ / ٤٢٩)

(٢) الطبري (٣ / ٤٤٢) .

وأراد شرحبيل أن يحرك الجيش الذى حاصر فحل تلك الفترة الطويلة دون أن يستطيع فتحها ليحدد نشاطه ، ويحفزه للعمل بعد طول توقف فبعثه إلى طبرية فخرج أبو الأعور السلمى بجيشه متوجهاً إلى الشمال حيث تكون طبرية .

ونزل شرحبيل بجيشه الذى ضم خيرة قواد المسلمين على فحل ، فوجد الأرض لازالت غارقة بالوحل والماء ، وبحث المسلمون حولهم فوجدوا أنفسهم بأطيب مقام ، الأرض خصبة ، والخيرات كثيرة ، والعيش رغد ، والروم محصورون لا يصلهم مدد ولا يسعفهم عون ، فلماذا يتعجلون ؟

وكتب القائد إلى الخليفة يخبره بموقف الجيش ، ذلك لأن عمر - رضى الله عنه - كان يوصى القواد دائماً بالكتابة له بكل ما يكون عليه الجيش حتى يكون بقلبه وروحه دائماً مع المجاهدين وما كان يحب أن يخفى عليه شيء من أحوالهم ، ولم يكن هناك ما يدعو للعجلة فأقام الجيش حتى يأتيه أمر الخليفة .

مغامرة يائسة :

رأى سَقْلَار قائد جيش الروم وجوهاً جديدة تحاصر المكان ، ورأى فى تصرفاتهم عدم الاكتراث بطول الحصار ، فتأكد أن القوم جادون فى حصارهم ، وأنهم لن يبرحوا الأرض - مهما طال وقوفهم - حتى يفتحوها ، فماذا يفعل ؟ وكيف يتصرف ؟؟

لقد كانت هزيمتهم فى اليرموك لازالت تقض مضاجعهم ، وتفت فى أعضادهم ثم بلغت أخبار دمشق ذات الحصون والأسوار فزادت فى فزعهم واضطرابهم وهاهى ذى الأنباء تترى بأن هرقل يتأهب لمغادرة بلاد الشام إلى غير رجعة .

لم يكن أمام جيش الروم ازاء تلك الأحداث الجسام ، وبعد تلك المواقف المفزعة إلا أن يفامر بخوض معركة مع المسلمين وليكن الموت فهو على كل حال خير من الأسر وإن كان مشوباً بعار الهزيمة .

عزم سقلار على مباغطة المسلمين وتبئيتهم ، فأرسل فرقة من جنوده ليكتشفوا له من خلال الوحل طريقاً بها يهاجم منه المسلمين ، معتقداً أنه سيأخذهم على غرة وهم نائمون ، ولكن شرحبيل قائد قوات المسلمين كان دائماً على أهبة الاستعداد ، لأنه كان يتوقع أن يهاجمه الروم فى أية لحظة ، ولهذا فإنه كان يمسى ويصبح على تعبئة وكان جيشه فى غاية اليقظة والحذر .

وتخير سقلار بن مخراق القائد اليائس ليلة ليبيت فيها المسلمين ، فلما جن الليل عبر

تحت ستار ظلامه ذلك المكان الوحل إلى حيث يعسكر المسلمون ، وهو مطمئن تماماً إلى غفلة المسلمين وعدم انتباههم له ، ولكنه لم يكد يواجه الجيش الإسلامى حتى فوجئ باستعدادهم للملاقاة ، وخاب أمله فى كل ما كان يتوقعه من غفلة المسلمين وعدم انتباههم ، فلم يكن بد من المعركة .

وتلقاه شرحبيل هو وجنوده ، فقاتلوا أشد القتال ، وقاوموا أعنف مقاومة أعادت إلى أذهان الروم استبسال المسلمين فى معركة اليرموك ، واستبسل الروم فى القتال فلم تكن لهم رغبة فى الحياة بعد قتلى اليرموك واستسلام دمشق وفرار هرقل .

واستمرت المعركة بتلك الشراسة طول الليلة التى هاجم فيها سقلار ، وتنفس الصبح والقتال لا يزال مستعر الأوار ، والموت يتخطف الناس من كل جانب ، وأيقن المسلمون أن ما بين النصر والهزيمة هو صبر ساعة فصبروا محتسبين ، وانتصف النهار والمعركة تزداد شراسة وفتكاً ، وتحمس المسلمون فبعد الزوال ينزل نصر الله - عز وجل - كما علمهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وازدادت ثقتهم بهزيمة عدوهم فقد بدا على جيش الروم إعياء شديد ، ولولا تشبث النفس الإنسانية بالحياة لألقوا بأيديهم منذ الجولة الأولى .

اللحظة الحاسمة :

ولس خالد بن الوليد وضار بن الأزور ما أصاب جيش الروم من الفشل والوهن فشدا عليه شدة حطمت معنوياته ، وأحدثت فيه من الخلل والاضطراب مالم يعد فى الإمكان تلافيه ، وأقبل الليل بظلامه المخيف وسيوف المسلمين تنهبهم نهياً ، فتزلزلت قلوبهم فى صدورهم ، واضطربت مع شدة ضربات صفوفهم ، فحسبوا الليل فرصة للهروب من سيوف المسلمين فانهمزوا حيارى خائفين ، فضلوا الطريق ، وأسلمتهم الهزيمة إلى الوحل الذى صنعوه بأيديهم ليمنع عنهم زحف المسلمين وقتل سقلار ورديفه نسطورس ، وظفر المسلمون أحسن ظفر وأهناهُ (١) .

ولحق بهم المسلمون وقد حال الوحل بينهم وبين الفرار ، فتناولوهم بأطراف الرماح وقتلوا منهم ثمانين ألفاً لم يفلت منهم إلا الشريد ، وهكذا بدأت الهزيمة فى فحل ، ووقع القتل فى الرداغ (٢) .

(١) الطبرى (٤٤٣ / ٣) وابن الأثير (٤٣٠ / ٢) .

(٢) ابن الأثير (٤٣٠ / ٢) والرواع الطين والوحل .

إن تنصروا الله ينصركم :

وهكذا بدت للمسلمين آيات الله عز وجل - فقد كان - سبحانه - يهيء لهم أسباب النصر في شيء كرهوه وبرموا به ، لقد كان انبثاق الماء ، وتوحد الأرض مكيمة اتخذها الروم ليعوقوا تقدم جيش المسلمين ، وأراد الله أن يكون الماء والوحل سبباً في انتصارهم وهزيمة عدوهم (ويمكرون ويمكر الله ، والله خير الماكرين) (الأنفال الآية ٣٠) . فانقلبت المكيمة على من اتخذها ، وكانت عوناً للمسلمين على عدوهم ، وأناة من الله ليزدادوا بصيرة وجداً (١) .

وغنم المسلمون من الروم في تلك المعركة مغانم لم يقدرها المؤرخون ، فاقسموها بينهم ، واطمأنت نفوسهم إلى موعود الله لهم ، وانصرف أبو عبيدة وخالد بن الوليد إلى حمص تنفيذاً لأمر الخليفة ، وصحبا معهما سمير بن كعب وذا الكلاع الحميري ومن معه وخلفا شرحبيل بن حسنة وعمر بن العاص ليتما فتح الأردن وفلسطين .

الْم ① غَلِبَتِ الرُّومُ ② فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِّنْ بَعْدِ
غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ③ فِي بَضْعِ سِنِينَ ④ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ
قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ⑤
بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ⑥
وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ⑦
(من سورة الروم)

من نماذج الدعاة الصالحين

الأمام أحمد بن حنبل

الشيخ أبو بكر (الجزري)
رئيس قسم التفسير بالجامعة

لما كان الإمام أحمد رحمه الله تعالى علما من أعلام الدعوة الإسلامية جعلناه الحلقة الأولى في السلسلة الثالثة من سلاسل ثلاث لنماذج من الدعوة الصالحين .

نبيه :

فمن هو الإمام أحمد ؟

إنه أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال العربي العدناني ، إمام الفقه والحديث يكنى بأبي عبد الله الشيباني قدم به أبوه من مرو ، حملا في بطن أمه فهو مروزي ، وولد ببغداد ونشأ بها فهو بغدادى .

الكمال الأحمدي

إننا إذ نستعرض حياة الرجل العظيم إنما نهدف دائما إلى مكان الائتساء فيها ، فلذا لا نعتمد غالبا إلى ذكر الكمالات الوهبية في الرجل العظيم ، لأنها محض هبة الله لمن يشاء من عباده ، وإنما نعرض للكمالات النفسية الكسبية إذ هي محط الإئتساء ومجال الاقتداء وهكذا فعلنا في استعراضنا لحياة من قدمنا من نماذج الدعاة الصالحين . وكذلك نفعل مع من سنذكر في هذه السلسلة الأخيرة ، فلا نستعرض من حياة الداعية المثالي إلا ما كان فيه مجال للقدوة والائتساء وذلك كالعلم والجد في طلبه ، والحلم والتفوق فيه ، وكالورع والزهد ، والصبر والثبات والكرم والسخاء والصدق والوفاء .

ومن الكمال الأحمدي الذي سنستعرضه طلبا للأسوة فيه : العلم وقوة الحجة فيه والورع والزهد والصبر على المكاره ، والثبات على المبدأ ، والربانية التي هي أم الكمالات النفسية .

علمه وقوة حجته فيه :

وعن علم الإمام أحمد نقول : إن أبا عبد الله أحمد بن حنبل الشيباني قد طلب العلم طلبا عاديا فلم يطلب الحديث ولم يجلس بين يدي رجاله إلا بعد أن بلغ السادسة عشرة من عمره كما ذكر ذلك غير واحد من المؤرخين له . غير أنه فارق دياره ورحل في طلب الحديث والفقه فيه فجاب البلاد طولا وعرضا ، ورحل إلى اليمن ماشيا على قدميه ، لقلّة ذات يديه . وأقام بها زهاء العامين يطلب الحديث من رجالها كعبد الرزاق صاحب السند ونالته في ذلك مشقة كبيرة ظهرت على جسمه وصحته العامة ولما وصل مكة وقيل له أجهدت نفسك يا أبا عبد الله قال رحمه الله ، ما أهون المشقة فيما استفدنا من عبد الرزاق كتبنا عنه حديث الزهري عن سالم بن عبد الله عن أبيه وحديث الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة . كما روى الحديث عن يحيى بن معين وإسحق بن راهوية ، والشافعي رحمهم الله تعالى . وقد دعاه إلى زيارة مصر فلم يقدر لعجزه المادى . ولما التقى به في رحلته الثانية إلى بغداد قال له ، يا أبا عبد الله إذا صح الحديث عندك فأعلمنى به أذهب إليه حجازيا كان أو شاميا ، أو عراقيا أو يمنيا . قال ابن كثير رحمه الله تعالى إن في قول الشافعي هذا لأحمد لإجلالا كثيرا وشهادة في العلم عظيمة .

وحسب الإمام شهادة مسنده الذى خرج من سبعمائة ألف حديث وخمسين ألف وجمع فيه من الحديث ما كاد يحوى الكتب الستة إلا قليلا ، وقال ولده عبد الله كان أبى يحفظ ألف ألف حديث أى مليون حديث .

وها هى ذى شهادات العلماء له بالعلم والسعة فيه ، والفضل والكمال لديه قال الإمام الشافعي خرجت من العراق فما تركت رجلا أفضل ولا أعلم ولا أروع ولا أتقى من أحمد بن حنبل .

وقال البخارى لما ضرب أحمد بن حنبل كنا بالبصرة فسمعت أبا الوليد الطيالسى يقول ، لو كان أحمد في بنى اسرائيل لكان أحدوثه .

وقال أبو عمر النحاس وقد ذكر أحمد يوما في الدين ما كان أبصره وعن الدنيا ما كان أصبره ! وفي الزهد ما كان أخيره ! وبالصالحين ما كان ألحقه وبالمأضين ما كان أشبهه ! عرضت عليه الدنيا فأباها ، والبدع فنفاها !

وقال على بن المدينى إذا ابتليت بشيء فأفتانى أحمد لم أبال إذا لقيت ربى كيف كان . وقال يحيى بن معين كان في أحمد بن حنبل خصال ما رأيته في عالم قط كان محدثا وكان حافظا ، وكان عالما وكان ورعا ، وكان زاهدا وكان عاقلا .

وقال أبو زرعة الرازى ما أعرف في أصحابنا اسود الرأس أفقه منه . يعنى أحمد بن حنبل رحمهم الله تعالى أجمعين .

أما عن قوة حجته في علمه :

فحسبنا للكشف عنها وإثباتها أن نورد بعض ما كان يرد به على أسئلة المبتدعة المبطلين من المعتزلة المارقين في مجلس الامتحان أيام المحنة .

قال المعتصم ناظره يا عبد الرحمن كلمه فقال عبد الرحمن : ما تقول في القرآن ؟ فأبى أن يجيب ويسأل عبد الرحمن قائلا ماتقول في علم الله ؟ فلم يجيب عبد الرحمن المعتزلى ، فيقول أحمد : إن القرآن من علم الله فمن زعم أن القرآن مخلوق فقد زعم أن علم الله مخلوق ، ومن قال بذلك فقد كفر فقال المعتزلى : إن الله كان في الأزل ولم يكن معه القرآن .

فيقول أحمد : لقد قلت ان القرآن من علم الله ، فإذا قال قائل كان الله ولا قرآن معه فكأنه قال : كان الله ولا علم له .

المعتزلى : هو ضال مبتدع يا أمير المؤمنين .

الإمام : يا أمير المؤمنين يأتونى بآية من كتاب الله أو بسنة من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أجيبهم إليها .

المعتزلى : فأنت لا تقول إلا ما في كتاب الله وسنة رسوله ؟

الإمام أحمد : وهل يقوم الإسلام إلا بهما .

المعتزلى : إن الله يقول (خالق كل شيء) والقرآن شيء فهو إذا مخلوق !

الإمام : إن هذه الآية عامة أريد بها الخصوص لا العموم كقوله تعالى عن الريح التى اهلك بها قوم هود (تدمر كل شيء بأمر ربها) فهل دمرت كل شيء حقا ، أو أنها لم تدمر إلا ما أراد الله ..

المعتزلى : ويقول إن الله تعالى يقول : ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون (فهل يكون محدثا إلا المخلوق ؟

الإمام : إن الذكر هو في القرآن جاء في قوله تعالى : (ص والقرآن ذى الذكر) فهو هنا معرف بالألف واللام ، وفي الآية الأولى بدون الألف واللام فهذه غير تلك .

المعتزلى : إن عمران بن معين يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله إن الله خلق الذكر .. وفي ذلك تقرير من النبى صلى الله عليه وسلم بأن القرآن مخلوق .

الإمام : أخطأت فالرواية التي رويناهما عن عمران وغيره من ثقات أهل الحديث هي أن الله كتب الذكر .

المعتزلي : اليس رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : تقرب الى الله ما استطعت فانك لن تتقرب الى الله بشيء هو أحب اليه من كلامه !

أحمد : بلى ، فلا روى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

المعتزلي : إن فيه دليلا على أن القرآن مخلوق !

أحمد : لست أجد فيه هذا الدليل !

المعتزلي : إذا قرأت القرآن لتتقرب به إلى الله تعالى ليست كلمات مؤلفة من حروف وأصوات ، وهل يتألف من حروف وأصوات إلا الكلام المخلوق فهل نجد لك مفرا بعد إذ أمرنا الرسول صلى الله عليه وسلم أن نتقرب إلى الله بتلك الألفاظ الا أن تسلم بأن القرآن مخلوق !

الإمام : القرآن كلام الله قديم غير مخلوق ، وأما أفعالنا فيه إذا كتبناه أو تلفظنا به فهي مخلوقة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول زينوا القرآن بأصواتكم ، فالقرآن إذا غير أصواتنا المخلوقة التي نزينه بها . الكلام كلام الباري ، والصوت صوت القاري .

المعتزلي : إن تشبثك بأن القرآن كلام الله غير مخلوق معناه أنك تنسب إلى الله تعالى جوارح يتكلم بها كالمخلوقين وتشبيه الخالق بالمخلوقات كفر !

الإمام : هو أحد صمد لم يلد ولم يولد ، لا عدل له ولا شبيه . وهو كما وصف نفسه . حدثني عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن الله كلم موسى بمائة ألف كلمة وعشرين ألف كلمة وثلاثمائة كلمة ، وثلاثة عشر كلمة فكان الكلام من الله والاستماع من موسى ، فقال موسى أى رب أنت الذى تكلمنى أم غيرك ؟ قال الله تعالى يا موسى أنا أكلمك لا رسول بينى وبينك ، فهذا ما يخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه ، وأنا ما أقول إلا ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم .

المعتزلي : كذبت على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

أحمد : إن يك هذا كذبا منى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد قال الله تعالى (وكلم الله موسى تكليما) .

وقال ، (ولكن حق القول منى لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) فهو قول منه وليس خلقا من خلال هذا الحوار الذى دار بين الإمام وبين المعتزلة الخصوم ، تتجلى لنا حقيقة

أن أحمد بن حنبل كان قوى الحجة وذلك ما رمناه من عرض هذا الجزء من المناظرة التي دامت أياما بين الإمام وخصومه وانتصر فيها حقه على باطلهم .

زهده وورعه :

إن الزهد لتقليل الدنيا - وهى قليلة ، واحتقارها وهى حقيرة ولو كانت تساوى عند الله جناح بعوضة لما سقى الكافر منها جرعة ماء ، والرغبة عنها إلى الآخرة إيمانا بها وبخيراتها ودوامها والآخرة خير وأبقى . كما أن الورع هو الكف عن شهواتها وترك محرماتها والتقلل من مباحاتها ، والبعد عن متشابهاتها طلبا للسلامة منها حتى يترك مالا بأس به مخافة ما به بأس .

وبناء على هذا فإن الزهد والورع كل منهما صفة كمال في الإنسان المسلم وهما سلم إلى درجات الفضل والكمال والتفاوت بينها عظيم جدا ، ومن هنا لم يكن أهل الورع والزهد في درجة واحدة بل بينهما من التفاضل ما الله به عليم وهذا الإمام أحمد بين أهل الزهد والورع ، يعتبر مثالا عاليا ، وقدوة صالحة فلم يسبقه في هذا المجال أحد ، ولم يلحقه آخر ، والروايات التالية وهى صحيحة السند إلى الإمام أحمد أخرجها البيهقي ورواها عنه ابن كثير في بدايته تثبت الحقيقة وتؤكددها .

ولنكتف في باب الورع بروايتين منها فقط :

الأولى : قال يوما الإمام الشافعي لأرون الرشيد : يا أمير المؤمنين إن اليمن يحتاج إلى قاض ، فقال له الرشيد اختر رجلا نوله إياه . فقال الشافعي لأحمد وكان يتردد عليه لطلب العلم ، ألا تقبل قضاء اليمن يا أحمد ؟ فقال أحمد : إنما أنا اختلف إليك لطلب العلم المزهد في الدنيا ، فتأمرنى أن أتى القضاء ، ولولا العلم لما كلمتك بعد اليوم !!! فاستحى منه الشافعي وسكت .

إن رغبة أحمد عن الولاية وهى مما يتسابق الناس اليه ويتنافسون في الحصول عليه ، بل مما يتقاتلون على طلبه والظفر به لم تكن إلا ورعا منه ، إذ طلب الولاية طلب مباح ، ولكن تركها أحمد وهى لا بأس بها خشية الوقوع فيما به بأس .

والثانية : أنه جاع ثلاثة أيام لقلة ذات يده فاستقرض دقيقا من أحد اخوانه ولما وصل إلى أهله عرفوا حاجته اليه فأسرعوا في خبزه وانضاجه ووجدوا تنور لولده صالح مسجورا فأنضجوا قرص الخبز فيه ، فلما قدم الى أحمد وكأنه لاحظ سرعة تقديم الخبز له فسألهم فأخبروه أنهم طبخوه في تنور صالح ولده وكان صالح يتقاضى راتبا من الدولة فامتنع من أكله

وواصل جوعه من ورعه . فأى ورع أعظم من هذا الورع ؟ أمن أجل أن ولده يأخذ الجوائز المالية من السلطان يمتنع من أكل خبز يطبخ في تنوره المسجور ، وهو ولده والولد وماله لوالده ؟ فضرب أحمد بهذا رقما قياسيا في الورع لا يمكن أن يناله أحد سواه .

أما عن زهده رحمه الله تعالى فحدث ولا حرج قال أبو داود رحمه الله تعالى كانت مجالس أحمد مجالس الآخرة لا يذكر فيها شيء من أمر الدنيا وما رأيت أحمد ذكر الدنيا قط .

ولم يكن هذا منه رحمه الله تعالى إلا احتقارا للدنيا وعدم التفات إليها وذلك لقلتها وسرعة زوالها وهذا هو الزهد في الدنيا

وحكى ولده عبد الله رحمهما الله تعالى معا فقال كنا في زمن الواثق الخليفة العباسي في ضيق شديد فكتب أحد الصالحين إلى أبي - لاشك أنه سمع بحاجة أحمد وما هو فيه من ضيق كتب إليه : إن عندى أربعة آلاف درهم ورثتها من أبى ، وليست صدقة ولا زكاة ، فإن رأيت أن تقبلها أبعثها إليك ، فامتنع أحمد من قبولها ، فكرر عليه الرجل قبولها فأبى أن يقبلها ورضى بحاجته وما به من خصاصة . وعرض عليه أحد التجار عشرة آلاف درهم ربحها من بضاعة جعلها باسمه فأبى أن يقبلها ، ورد عليه قائلا : نحن في كفاية وأنت جزاك الله عن قصدك خيرا . كما عرض عليه شيخه عبد الرزاق باليمن يوما ملء كفه دنانير وهو في أمس الحاجة إليها لنفاد ماله وانقطاعه عن بلده فلم يقبلها .

واعظم من هذه وسابقتها أنه سرقت ثيابه باليمن فجلس في بيته ورد عليه الباب ، ووفده أصحابه فجاءوا إليه فسألوه فأخبرهم فعرضوا عليه ذهبا فلم يقبله ولم يأخذ منهم إلا دينارا واحدا ، ليكتب لهم به ، فكتب لهم مقابله فكان أخذه منهم بأجرة عمل . ولم يكن باحسان .

صبره على المكاره وثباته على المبدأ :

إن كان الصبر هو حبس النفس على الطاعة بحيث لا تتركها في سراء ولا ضراء وحبسها عن المعصية فلا تغريها في يسر ولا في عسر وحبسها على البلاء فلا تضجر ولا تجزع فإن الإمام أحمد كان بذلك إمام الصابرين ، وقدوتهم بحق فقد صبر في مواطن الصبر كلها فلم يضعف ولم يهن بحال من الأحوال حتى غدا صبره في محنته مضرب الأمثال وأعنى بمحنته تلك التى امتحن فيها ببدعة القول بخلق القرآن حيث أن الخليفة المأمون العباسي كان قد استحوذ عليه جماعة من المعتزلة فأزاعوه عن طريق الحق - كما قال ابن كثير :

وزينوا له القول بخلق القرآن ونفى الصفات عن الله عز وجل ، واتفق أن خرج إلى غزو الروم فكتب إلى نائبه ببغداد وهو إسحق بن إبراهيم بن مصعب يأمره أن يدعو الناس إلى هذه البدعة ، فلما وصل الكتاب إليه قام فاستدعى أئمة الحديث ودعاهم إلى هذا الباطل فامتنعوا فهددهم بالضرب وقطع الرواتب والأرزاق فأجاب أكثرهم مكرهين واستمر على الامتناع أحمد ابن حنبل وآخر يقال له محمد بن نوح فحملهما على بغير وسيرا إلى الخليفة ، حيث أمر بهما ، وكان ببلاد الرحبة جاءهما رجل من الاعراب يقال له جابر بن عامر فسلم على الإمام أحمد وقال له : يا هذا إنك وافد الناس فلا تكن شؤما عليهم وإنك رأس الناس اليوم فياك أن تجيبهم إلى ما يدعونك إليه فيجيبوا ، فتحمل أوزارهم يوم القيامة ، وإن كنت تحب الله فاصبر على ما أنت عليه فإنه ما بينك وبين الجنة إلا أن تقتل وإنك إن لم تقتل تمت ، وإن عشت عشت حميدا . قال أحمد ، وكان كلامه مما قوى عزمي .

ولما اقتربا من جيش الخليفة ونزلا بمرحلة دونه جاء خادم وهو يمسح دموعه بطرف ثوبه ويقول يعز عليه أن أقول لك يا أبا عبد الله أن المأمون قد سل سيفه ، وهو يقسم بقرباته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لئن لم تجبه إلى القول بخلق القرآن ليقتلنك بسيفه . فحنى أحمد على ركبته ، ورفع طرفه إلى السماء وقال : اللهم فإن يكن القرآن كلامك غير مخلوق فاكفنا مؤذته فما كان آخر الليل خرج الصريخ ينعى موت المأمون . ولم تكد تنفرج حتى ولى الخلافة المعتصم والتف حوله غلاة المعتزلة وشحنوه بالباطل وكان أشد على أهل السنة من المأمون ، فردا إلى بغداد في سفينة مع بعض الأسارى ومات ابن نوح في الطريق وأودع أحمد السجن مدة ثمانية وعشرين شهرا قضاهما والقيد في رجله لم ينزع عنهما فكان يصلى إماما بأهل السجن والقيد في رجله رحمه الله تعالى . ولما تمت هذه المدة أحضر أحمد أمام الخليفة وليسأل ويضرب ويطلب إليه القول بالبدعة فيرفض ويعذب ، حتى مل سائلوه ومعدبوه .

وضح من هول العذاب من حوله من السامعين والمتفرجين ، والإمام صابر ثابت يقرع الحجة بالحجة ، ويدفع ضجة الباطل ببلجة الحق ، فيضمحل الباطل ويعلو الحق . حتى كتب الله له النصر وفاز بقلب بطل المحنة وإمام الثبات والصبر .

وهكذا صبر أحمد وثبت على مبدأ الحق فلم يبدل ولم يغير فكان مثال الكمال في الصبر والثبات على المبدأ فرحمه الله رحمة واسعة وخلد ذكره ، وجعل الجنة مشواه .

ربانيته ووفاته :

وأخيرا ربانيته ووفاته ..

إن ربانية أحمد وهى قوة صلته بربه تعالى ونسبته إليه ولصوقه بجناحه عز وجل حتى ما كان يعرف إلا به تعالى فيبلغ القول فيها إنها كانت ربانية قائمة على التوحيد الخالص ، والعلم اليقين الكامل ، والزهد لا فيما عند الله ، والفقر إلا إلى الله . ولتجلى هذه الربانية القوية نورد طرفا من موجز كلامه وآخر من مظاهر كماله فنقول :

لما حمل أحمد من دار الخلافة إلى دار اسحق بن ابراهيم وهو صائم أتوه بسويق ليفطر من الضعف الذى أصابه فامتنع وأتم صومه ، وحين حضرت الصلاة صلى معهم فقليل له صليت في دمك ، فقال صلى عمر وجرحه ينصب دما ، ولما اقيم ليضرب بالسياط انقطعت تكة سراويله فخشى أن تنكشف عورته فحرك شفتيه بالدعاء ، فعادت سراويله كما كانت ، وما حرك به شفتيه هو قوله : يا غياث المستغيثين يا اله العالمين ان كنت تعلم انى قائم لك بحق فلا تهتك لى عورة . وقيل له يوما ادع الله تعالى لنا فقال اللهم إنك تعلم أنك على أكثر مما نحب فاجعلنا على ما تحب دائما وسكت . فقليل له زدنا فقال اللهم إنا نسألك بالقدرة التى قلت للسموات والأرض إيتيا طوعا أو كرها فقالتا اتينا طائعين اللهم وفقنا لمرضااتك . اللهم إنا نعوذ بك من الفقر إلا اليك ، ونعوذ بك من الذل إلا لك . اللهم لا تكثر لنا فنطغى ، ولا تقل علينا فنسئ ، وهب لنا من رحمتك وسعة رزقك ما يكون بلاغا لنا في دنيانا ، وغنى من فضلك .

وقال صالح ولده كان أبى لا يدع أحدا يسقى له الماء ليتوضأ رمى بالدلو فخرج ملآن فقال الحمد لله ، فقلت له يا ابت ما الفائدة بذلك ؟ فقال يابنى أما سمعت قول الله تعالى « قل رأيتم ان أصبح مأؤكم غورا فمن يأتىكم بماء معين ؟ » .

وعن مظاهر كماله نقول :

لما انكشفت الغمة وزالت المحنة وولى أمر المسلمين المتوكل على الله وكان سلفيا يحب أهل السنة والجماعة بعث بصرة للإمام أحمد فلم يقبلها فأصر الخليفة إلا أن يقبلها وأصر أحمد على عدم قبولها جعلها الخليفة في ولده وأهله . فقال أحمد لولده وأهله يلومهم : إنما بقى لنا ايام قلائل ، وكأننا وقد نزل بنا الموت فإما الى الجنة وإما الى النار ، فنخرج من الدنيا وبطوننا قد اخذت من مال هؤلاء . !!! فاحتجوا عليه بقول الرسول صلى الله عليه وسلم لعمر ما جاءك من هذا المال وأنت غير سائل ولا مستشرق فخذه وابن عمر وابن عباس قبلا

جوائز السلطان ، فقال ، وما هذا وذاك سواء ، ولو أعلم أن هذا المال أخذ من حقه وليس بظلم ولا جور لم أبال .


ولما علم المتوكل ببراءة أحمد مما نسب إليه حيث وشى به الواشون فحوضر بيته ليلا وفتشته تفتيشا دقيقا عما يثبت ولاءه للعلويين وتواطؤه معهم بعث اليه الخليفة مع أحد حبابه بعشرة آلاف درهم ، وقال هو يقرئك السلام ويقول لك استنق هذه فامتنع من قبولها . فقال الحاجب يا أبا عبد الله إني أخشى من ردك أياها أن تقع وحشة بينك وبين الخليفة والمصلحة لك قبولها ، فوضعها عنده ثم ذهب ، فلما كان من آخر الليل استدعى أحمد أهله وبنى عمه وعياله ، وقال لم أنم هذه الليلة من هذا المال ، فجلسوا وكتبوا أسماء جماعة من المحتاجين من أهل الحديث وغيرهم من أهل بغداد والبصرة ، ولما أصبحوا فرقوها كلها حتى الكيس الذي كانت به تصدق به ولم يعط منها أهله وأولاده وعياله شيئا وهم في غاية الجهد والفاقة والفقر وهكذا تجلت ربانية أحمد وصدقه فيها فكان بذلك إماما وقدوة فيها وفي غيرها من سائر الكمالات النفسية .

وعن وفاته نقول : مرض أحمد متى صح ذلك الجسم الذي أضناه الصيام واقعهه القيام . مرض مرضه الذي توفي فيه في أوائل شهر ربيع الأول من سنة احدى وأربعين ومائتين ، قال ابنه صالح دخلت على والدي يوم الأربعاء ثاني ربيع الأول وهو محموم يتنفس الصعداء وهو ضعيف فقلت له يا ابت ما كان غداؤك قال ماء الباقلا . وأقبل الناس الأفاضل على عيادته ، وتوافد الأكارم على بيته ، فكتب رحمه الله تعالى وصيته ، وكان يئن في مرضه ، ولما بلغه عن طاوس كراهة الأنين تركه حتى كانت ليلة وفاته وهي ليلة الجمعة الثاني عشر من ربيع الأول . ومن غريب ما حدث له في تلك الليلة أنه سمع وهو يقول لا ، بعد ، لا بعد ، فقال له ابنه صالح ما هذه اللفظة التي تلهج بها ؟ فقال ان الشيطان واقف بزاوية البيت وهو عاض على أصبعه ويقول فتنى يا أحمد ، فاقول لا ، بعد . لا بعد . ولما دنا الأجل قال لأهله وضئوني وخللوا أصابعي فوضئوه ولما فرغوا من وضئوه فاضت روحه وهو يذكر الله تعالى . فإلى رحمة الله يا اسوة الصالحين وقدوة الزهاد والورعين ، والسلام عليك في الأولين والآخرين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
المجمع الملكي لبحوث الحضارة الإسلامية
مؤسسة آل البيت

حضرة رئيس تحرير مجلة " الجامعة الإسلامية " المحترم
الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وبعد ،
فيسرني أن أنهي اليكم قرار مجلس المجمع الملكي لبحوث الحضارة الإسلامية
(مؤسسة آل البيت) في عمان - المملكة الأردنية الهاشمية ، انشاء جوائز للعلماء
والباحثين باسم " جوائز صالح كامل للبحوث الاقتصادية والاجتماعية " .
وأبعث اليكم بثلاث نسخ من كل من :
١ - " التعليمات " الخاصة بهذه الجوائز .
٢ - " دعوة للتقدم الى الجوائز " .
آمل أن تتفضلوا مشكورين بالتنبوه بهذه الجوائز في مجلتكم خدمة للباحثين من قرائها .
واني - اذ أشكر لكم كريم تعاونكم - لأرجو أن تتفضلوا بقبول فائق الاحترام .


(ناصر الدين الأسد)
رئيس المجمع الملكي

دعوة للتقدم

« لجوائز صالح كامل للبحوث الاقتصادية والاجتماعية الإسلامية »

يسر المجمع الملكي لبحوث الحضارة الإسلامية (مؤسسة آل البيت) في عمان . المملكة
الأردنية الهاشمية . أن يدعو العلماء والباحثين الى التقدم « لجوائز صالح كامل للبحوث
الاقتصادية والاجتماعية الإسلامية » في أحد الموضوعين التاليين :

في الفكر الاقتصادي الإسلامي :

موضوع الأسواق المالية ومدى شرعية ما يجري فيها من تعامل . ويختار أحد
الجانبين التاليين :
١ - الأوراق المالية : المتاجرة بالأسهم والسندات إما بالبيع المنجز وإما مع الخيار .
٢ - عقود المنافع : التعامل بعقود المنفعة على أساس الايجار والاستئجار وتمويل
العمليات المتعلقة بها .

في الفكر الاجتماعي الإسلامي :

موضوع المرأة المسلمة في المجتمع الحديث :
(عمل المرأة . تعليمها . الاختلاط . وما يتصل بذلك من موضوعات) .

الجوائز :

تخصص جائزتان لكل موضوع من الموضوعين السابقين -
الجائزة الأولى لكل موضوع تتألف من : -

- أ - مكافأة نقدية مقدارها (٢٠.٠٠٠) عشرون ألف دولار أمريكي .
 - ب - مسكوكة ذهبية عليها شعار المجمع الملكي واسم الجائزة .
 - ج - شهادة باسم الفائز وعنوان البحث الذي أهله لنيل الجائزة .
- وتتألف الجائزة الثانية لكل موضوع من : -

- أ - مكافأة نقدية مقدارها (١٥.٠٠٠) خمسة عشر ألف دولار أمريكي .
- ب - مسكوكة فضية عليها شعار المجمع الملكي واسم الجائزة .
- ج - شهادة باسم الفائز وعنوان البحث الذي أهله لنيل الجائزة .

وقرأى الشروط التالية في البحوث المقدمة :

- ١ - أن يتتبع الباحث ما ورد عن موضوعه في كتاب الله تعالى ، وفي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، وفي أقوال الفقهاء وفي التطبيق والعرف في مختلف العصور الاسلامية . مما قد يعين على فهم القضايا والمسائل المتصلة بحياة المسلمين في الوقت الحاضر . وتفسيرها . وتكوين التصور الاسلامي الصحيح لها .
- ٢ - أن يكون البحث مقمدا باللغة العربية مقترنا بخلاصة باللغة الانجليزية أو الفرنسية . ويجوز أن يكون باحدى اللغتين الانجليزية أو الفرنسية مقترنا بخلاصة باللغة العربية .
- ٣ - أن لا يكون البحث مقمدا لنيل جائزة محلية أو عالمية .
- ٤ - أن يكون البحث علميا (منهجيا موضوعيا موثقا) وأن يكون متميزا بالأصالة وأن يضيف جديدا الى المعرفة .
- ٥ - أن لا يكون البحث قد نشر سابقا .
- ٦ - أن لا تقل كلمات البحث عن (٤٠.٠٠٠) كلمة بغير المقدمة والفهارس :
- ٧ - أن يقدم من البحث خمس نسخ مطبوعة على الآلة الكاتبة ترسل الى : « المجمع الملكي لبحوث الحضارة الاسلامية » (مؤسسة آل البيت) ص - ب (٩٥٠٣٦١) عمان - المملكة الأردنية الهاشمية « .
- ٨ - أن يرفق البحث بمعلومات وافية عن حياة الباحث ونتاجه العلمي .
- ٩ - آخر موعد لقبول البحوث المرشحة هو منتصف شهر ربيع الأول سنة ١٤٠٣ هـ الموافق نهاية شهر كانون الأول (ديسمبر) ١٩٨٢ م .
- ١٠ - لا تعاد البحوث الى مرسلها سواء أفازت بالجائزة أم لم تفز .

الحقيقة سبيل النصر في غزوة بدر الكبرى

محمد عبد المقتدر دجاني
المدرس في كلية الدعوة بالجامعة

رابعاً : أسباب النصر وعوامله :

فتح المسلمون عيونهم على بشاشة الفوز تضحك لهم خلال الأرض والسماء ، لأن هذا الظفر المتاح لهم ردّ عليهم الحياة والأمل والكرامة ، وخلصهم من أغلال ثقال (ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون) (آل عمران آية ١٢٣) .

وكانت عدة من استشهد منهم أربعة عشر رجلاً استأثرت بهم رحمة الله فذهبوا إلى عليين « ثبت عن أنس بن مالك . أن حارثة بن سراقة قتل يوم بدر وكان في النظارة أصابه سهم طائش فقتله فجاءت أمه فقالت : يا رسول الله أخبرني عن حارثة فإن كان في الجنة صبرت ، وإلا فليرين الله ما أصنع - تعنى النياحة - وكانت لم تحرم بعد ... فقال لها الرسول عليه الصلاة والسلام : ويحك أوهبلت إنها جنان ثمان وإن ابنك أصاب الفردوس الأعلى » (١) .

فإن كان هذا جزاء النظارة الذين اختطفتهم سهام طائشة ، فكيف بمن خاض إلى المنايا الغمرات (٢) الصعاب .

ولقد كان نصر الله للمؤمنين في بدر بالقوة المعنوية وحدها ، فالتدبير تدبير الله ، والنصر بيد الله ، والكثرة العددية ليست هي التي تكفل النصر ، والعدة المادية ليست هي التي تقرر مصير المعركة .

(١) أبو الفداء ٣ / ٣١٧ ، ٣٢٨ - ٣٢٩ والبخارى .

(٢) غمرات الموت ، شذائده .

ولقد وضع الله للمؤمنين المَوَادَّ فى دستور هذه القوة التى لا يستغنى عنها جيش يحرس على الفوز ، وأرشدهم إلى طريق النصر وقانونه .

قال الله سبحانه وتعالى : (يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون . وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا إن الله مع الصابرين . ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً ورئاء الناس ، ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط) (الأنفال آية ٤٥ - ٤٧) .

هذه عوامل النصر الحقيقية : الثبات عند لقاء العدو ، والاتصال بالله بالذكر الكثير ، والطاعة لله والرسول ، وإطراح النزاع والشقاق ، والصبر على تكاليف المعركة ، وعدم البطر والبغى والعدوان .

أولاً : الثبات عند لقاء العدو :

إن الثبات هو المادة الأولى فى قانون النصر ، لأنه بدء الطريق إليه فأثبت الفريقين أغلبهما ، وما يدري المؤمن أن عدوهم يعاني أشد مما يعانون ، وأنهم لو ثبتوا للحظة فسينهار عدوهم ، وينخذل ، وما الذى يزلزل أقدام المؤمنين ، وهم واثقون من إحدى الحسينين : الشهادة أو النصر .

والثبات محله القلب ولا يتأتى إلا بقوة العقيدة ورساخة الإيمان ، وهى لازمة للمؤمنين فى ميدان القتال ، وفى كل ميدان فتقابل فيه قوة إيمانية ، وأية قوة أخرى من قوى الأرض ، وفى كل مجال ينازل فيه خصما ، وهو الثبات على العقيدة مهما فتن ، وعلى الطريقة مهما لاقى ، وعلى الكيد مهما يدبر الكائدون .

وما وقفه الشعب الأفغانى المسلم أمام قوى الكفر والطغيان ، وجحافل الشيوعية الباغية التى احتلت أرضه ودنست ثراه ولا تريد أن تعترف بحقه فى تصريف أموره ، وتقرير ما يراه مما يتناسب مع تاريخه وعراقة إيمانه . إلا ثبات فى المعركة .

لقد واجه العدوان فى صلابة واستبسال ، وصبر وإيمان لا يعرف الخور ولا الهوان ، فنراه فى القرى والمدن وفوق قمم الجبال يقابل الطائرات المغيرة بوحشية وضراوة أعزل من السلاح . ولكنه بإيمانه بحقه وبقينه بالله وقف فى وجههم وكأنه يملك الصواريخ المضادة لها وسينتصر الشعب الأفغانى بثباته وبقينه بوعدهم الله الذى ينصر المؤمنين الواثقين بنصره ، والعاملين بكتابه .

وهل ما يفعله الشعب الفلسطينى المجاهد ، والشعب الإريتيرى المكافح والشعب الصومالى الصامد من ثبات فى المعركة ووقوف صلب فى وجه العدوان ومجابهة لقوى البغى والطغيان من الصهيونية والصليبية والشيوعية إلا تمسكاً بهذا المبدأ الذى وضعه الله سبحانه وتعالى من فوق سبع سموات وستنتصر الشعوب المسلمة المكافحة بعون الله وسيخذل أعداؤهم ويرجعون مدحورين يجرون أذيال الخزى والعار ، ويبوءون بالبوار والخسران .

ثانيا : الإكثار من ذكر الله :

والإكثار من ذكر الله فى ميدان القتال هو المادة الثانية فى هذا القانون ، ، لأنه الاتصال بالقوة الكبرى ، والاستعانة بالله سبحانه وتعالى ذى الجبروت ، والثقة بالله الذى ينصر الحق ، واستحضار حقيقة المعركة ، وأنها معركة ، لاعلاء كلمة الله ، لا للسيطرة ولا للجاء ، ولا للمغانم ولا للشهرة ، ولا للشهوة أو النزوة . وإنما كانت لله ، وفى سبيل الله .

ثالثا : طاعة الله ورسوله :

وطاعة الله وطاعة رسوله هو المادة الثالثة فى هذا القانون ، وقد كان الرسول - صلى الله عليه وسلم - هو القائد العام ، فليدخل المؤمنون المعركة ، وقد أدوا فرائضهم وقدموا واجبه ، وأسلموا أمرهم لله ورسوله ثقة منهم بحكمة تديره ، وبصدق رسوله ، فيتم النظام الذى لا بد منه لكل جيش ، بتوحد القوى وسرعة التحرك ، ودقة التنفيذ للخطط .

رابعا : اتقاء النزاع :

واتقاء النزاع هو المادة الرابعة فى قانون النصر ، لأنه فى زمن الحرب تتنازع الهيئات أو الأحزاب أو الأفراد ، فنهوا عن التنازع « ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم » ومن ثم وجب أن يُنهوا عنه ولو اقتضى الأمر وقف العمل بمبدأ الشورى .

خامسا : الصبر عند لقاء العدو :

الصبر عند لقاء العدو هو خامس المواد فى قانون النصر ، إذ للحرب ضرورتها التى لاتسيغها النفوس كإعلان الحكم العسكرى الذى يقيد بعض الحريات ، والمقاطعة الاقتصادية التى تسبب شيئا من الضيق ، ونقص الأسلحة الذى قد يوقع فى الحرج ، وتفوق العدو الذى قد يدفع إلى القلق ، وهى ضرورات لا بد لمن يريد النصر أن يصبر عليها راضياً بها .

سادسا : اتقاء البطر والرياء :

قد يحسن المؤمنون الاستعداد للحرب ، فيشعرون بأنهم أهل ، لأن ينصروا بقوتهم فيحملهم هذا على الاستعلاء والفخر ، فيخرجون متبشرين طاغين يتعاجبون بقوتهم ، ويستخدمون نعمة القوة التي أعطاها الله في غير ما أرادها الله حرصا على ثناء الناس وإعجابهم فيفوتهم في هذه الحال النصر ، لأن قانونه يهيب بهم في قوة « ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس » ومن هنا اعتبر اتقاء البطر والرياء سادس المواد في قانون النصر .

سابعا : التوكل على الله :

ويقتضيهم الإيمان مع الثبات وذكر الله وطاعة القائد ، وتجنب أسباب النزاع والصبر والإخلاص لله مادة سابعة هي التوكل على الله ، وهو روح المواد الست وقوامها إذ لا بد منه باعثاً على كل منها ونتيجة لكل منها على أنه يعنى الاستعداد التام قبل المعركة والاطمئنان التام للنصر من بعد ، ولن يحرم النصر جيش أحسن الاستعداد للحرب وامتلأ ثقة بالله فكيف إذا جمع إلى هذه المادة سائر المواد في قانون النصر .

خامسا : الأسرى وموقف الرسول منهم :

كان عدد الأسرى سبعين كعدد الذين قتلوا ، وكانوا ينتسبون في الأغلب - إلى أكبر أسر المشركين - وبعد أن وزعهم الرسول - صلى الله عليه وسلم - على أصحابه قال لهم : « استوصوا بالأسارى خيراً » (١) .

ولم يكن هناك نظام ثابت لمعاملة الأسرى حتى بعد غزوة بدر إلا أن الرسول - صلى الله عليه وسلم - شرع نظاماً معيناً للأسرى ينحصر في أمور ثلاثة : ١ - الافتداء ٢ - والاسترقاق ٣ - والقتل .

ولم يلجأ الرسول - صلى الله عليه وسلم - إلى القتل إلا إذا كان الأسير أحد هؤلاء الذين اشتدوا في الإيذاء له ، وإيذاء أهله ، وأصحابه وكان خطراً على دعوته وعلى رسالته ، ومن أمثلة ذلك قصة الأسيرين : النضر بن الحارث وعقبة بن أبى معيط فقد وقعا معاً في الأسر وكان الاثنان شراً مستطيراً على المسلمين أثناء وجودهم في مكة ، وكانا يبحثان في أفضع الوسائل لتعذيب محمد وقومه ، ولهذا ارتعد النضر عندما نظر إليه الرسول - صلى الله عليه وسلم أثناء استعراضه للأسرى ، وصدر ذلك في قوله لرجل إلى جانبه « محمد والله قاتلى لقد نظر إلى بعينين فيهما الموت » فقال له الرجل الذى بجانبه « ما هذا والله منك إلا رعب .

(١) أبو الفداء ٣ / ٣٠٦ .

ودعا النضر مصعب بن عمير وقال له : « قل لصاحبك أن يجعلني كرّجلاً من رجاله فهو قاتلي إن لم تفعل » وكان رد مصعب إنك كنت تقول في كتاب الله كذا ، وفي نبیه كذا ، وكنت تعذب أصحابه . وحاول المقداد أن ينقذ النضر فقال النضر أسيرى فرد النبي - صلى الله عليه وسلم - : « اضرب عنقه » وقيل إن الذي قتله هو علي بن أبي طالب (١) .

وأما عقبة بن أبي معيط فقد صاح في النبي - صلى الله عليه وسلم - عندما أمر بقتله فمن للصبيّة يا محمد ؟ فرد النبي - صلى الله عليه وسلم - النار (٢) .

واستشار النبي - صلى الله عليه وسلم - أصحابه ماذا يفعل بالأسارى فقال لهم : « ما تقولون في هؤلاء الأسرى ؟ » فقال أبو بكر : يارسول الله قومك وأهلك استبقهم واستأمنهم لعل الله أن يتوب عليهم . فقال الرسول - صلى الله عليه وسلم - لعمر بن الخطاب : ماترى يا بن الخطاب . فقال : « لا والذي لا إله إلا هو ما أرى الذي رأى أبو بكر يا نبي الله ، ولكن أرى أن تمكننا منهم فتمكن عليا من عقيل فيضرب عنقه ، وتمكن حمزة من العباس فيضرب عنقه ، وتمكنني من فلان فأضرب عنقه ، فإن هؤلاء أئمة الكفر وصناديده ، حتى يعلم الله أنه ليس في قلوبنا هودة للمشركين » .

وقال عبد الله بن رواحة : « يارسول الله انظر وادياً كثير الحطب فأدخلهم فيه ثم أضرمه عليهم » .

فمال الرسول - صلى الله عليه وسلم - - إلى قول أبي بكر وأخذ منهم الفداء (٣) .

قال عمر رضى الله عنه : فلما كان من الغد غدوت إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - وأبى بكر - رضى الله عنه - وهما يبكيان . فقلت : يارسول الله ما يبكيك أنت وصاحبك . فإن وجدت بكاء بكيت ، وإن لم أجد بكاء تباكيت لبكائكما

قال النبي - صلى الله عليه وسلم - للذي عرض على أصحابك من أخذهم الفداء . لقد عرض على عذابكم أدنى من هذه الشجرة - لشجرة قريبة - (٤) .

وأُنزل الله عز وجل قوله : (ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم ، لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) (الأنفال آية ٦٨ - ٦٩) (٥) .

(١) أبو الفداء ٣ / ٣٠٥ ، الروض الأنف ٥ / ١٥٣ .

(٢) أبو الفداء ٣ / ٣٠٥ س ٢٢ - ٢٣ ، الروض الأنف ٥ / ١٥٣ - ١٨٤ .

(٣) مسند الإمام أحمد ، أبو الفداء ٣ / ٢٩٦ - ٢٩٧ ، صحيح مسلم وأبو داود والترمذى .

(٤) نفس المصدر السابق .

(٥) صحيح مسلم ٥ / ١٠٦ - ٢٥٧ ، أحمد رقم ٢٠ ، ٢٢ ، البيهقي ٩ / ٦٧ - ٦٨ من حديث عمر ، انظر الروض الأنف ٥ / ٢٢١ - ٢٤٢ .

فلقد كانت غزوة بدر هى المعركة الأولى بين المسلمين والمشركين وكان المسلمون قلة ،
والمشركون كثرة .

وكان نقص عدد المحاربين من المشركين بالقتل والأسر كسباً ضخماً فى هذه الحالة لا
يعدله مال ، وكان هناك معنى آخر يراد تقريره فى النفوس ، وتشبيته فى العقول ، ذلك هو
المعنى الكبير الذى أشار إليه عمر - رضى الله عنه - فى صراحة ونصاعة . « وحتى يعلم الله
أنه ليس فى قلوبنا هودة للمشركين » لهذين السببين الكبيرين نحسب أن الله سبحانه وتعالى
كره للمسلمين أن يفادوا أسارى بدر .

وهذا الذى انتهى إليه المسلمون فى معاملة أسراهم هو آية كبيرة تتجلى فيها مظاهر
الرفاة والرحمة والحسنى .

ومع ذلك يقف غير واحد من المستشرقين . عند أسرى بدر هؤلاء وعند مقتل النضر
ابن الحارث وعقبة بن أبى معيط ويتساءلون : « أليس فى ذلك ما يدل على ظمأ هذا الدين
الجديد إلى الدم ظمأ لولاه لما قتل الرجلان ، ولكان أكرم للمسلمين بعد أن كسبوا المعركة أن
يردوا الأسرى وأن يكتفوا بالفىء الذى غنموا . علماً بأن هذا التساؤل ما يلبث أن ينهار
ويتداعى إذا نحن وازناً بين مقتل النضر وعقبة ، وما يجرى اليوم وما سيجرى مادامت الحضارة
الغربية التى تتشع بوشاح المسيحية متحكمة فى الأرض . فهل نراه يوازى شيئاً إلى جانب
ما يقع باسم قمع الثورات فى بلاد يحكمها الاستعمار على كره من أهلها ؟ وهل نراه شيئاً إلى
جانب ما وقع من مجازر الحرب العالمية الكبرى ؟

وهل هذه المعاملة التى وقعت من الرسول - صلى الله عليه وسلم - وقبول الفداء منهم
وقوله لأصحابه « استوصوا بالأسارى خيراً » أفضل ؟

أم ما يناله الأسارى فى الحروب الحديثة من معاملة سيئة قاسية عنيفة رغم وجود
النظم الدولية الخاصة بالأسرى ، وكيفية معاملتهم مما لم تحترمها الدول الحديثة وجعلتها
حبراً على ورق .

وما زال أسرى الحرب العالمية الأخيرة يعامل بعضهم معاملة مجرمي الحرب ، ويلاقون
العذاب والمهانة والذل ، ويعاملون معاملة سيئة لاتمت إلى الإنسانية بصلة .

والجواب واضح وصريح فى أن المعاملة الطيبة التى كان يلقاها الأسرى من الرسول
- صلى الله عليه وسلم - تعتبر من أعلى مظاهر الإنسانية الرفيعة التى كانت تكون العلاقة بين
القائد العسكرى وبين أسرى الحرب .

سابعاً : الخاتمة :

وبعد فهذه غزوة بدر الكبرى التى انتصر فيها المسلمون ، وزلزل المشركون ، وأنجز الله وعده ، وأعز جنده ، وأسعد من حضرها من المسلمين فهو عند الله من الأبرار .

ولقد قال الرسول - صلى الله عليه وسلم - : « لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة » (١) .

وبهذه الغزوة ، وبهذا الانتصار استقر أمر المسلمين فى بلاد العرب جميعاً ، وكانت هذه الغزوة مقدمة وبداية للدولة الإسلامية المترامية الأطراف ، ولا عجب أن سماها الله سبحانه وتعالى فرقاناً حيث يقول : (وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان) (الأنفال آية ٤١) ، لأنها فرقت بين الحق والباطل ، وبين الهدى والضلال ، والنور والظلام .

ورغم أن بدرأ تعد أول غزوة من غزوات جيش الإسلام ورغم أنها المرة الأولى التى يقف فيها الرسول الكريم موقف المحارب فإننا نستطيع أن نستخلص منها دروساً لها قيمتها ومبادئ خطيرة لها شأنها فى سير المعارك .

وهذه الدروس لم تتغير ولم تتبدل رغم اختلاف العصر الذى نعيش فيه والعصر الذى تمت فيه غزوة بدر . ومن أهمها :

١ - أهمية القضاء على قوة العدو الاقتصادية ، ووضعها فى المقام الأول ، لأن فى القضاء عليها قضاءً على القوة العسكرية .

٢ - الشورى وما لها من أهمية كبرى فى الميدان ووقت الحرب ، فالقائد الحكيم هو الذى يستشير خبراءه ليعرف منهم الخطة السليمة الصحيحة .

٣ - أهمية القوى المعنوية للمحاربين والقوة المعنوية هى العامل الأول الذى دفع بالمسلمين إلى النصر رغم قلة عددهم وكثرة عدوهم .

٤ - الاهتمام بالاستكشاف والاستطلاع قبل إبان المعركة ، ولذلك نجد أن الرسول - صلى الله عليه وسلم - خرج بنفسه لذلك أو كان يختار من يثق بهم .

٥ - تكتيك الحرب الذى يبدو واضحاً فى السرية التامة فى التحركات وخاصة خلال العمليات .

فاحتلال المسلمين لمواقع المياه تنفيذاً لرأى الحباب بن المنذر تم فى منتصف الليل حتى لا يشعر بهم العدو .

(١) انظر البخارى ومسلم وأبو داود ، أبو الفداء ٣ / ٣٢٩ .

والرسول - صلى الله عليه وسلم - كان يأمر جنده بأن يظلوا فى أماكنهم لا يتحركون أو يتحدثون أو يأتون بما يثير انتباه أعدائهم ، وكانوا بذلك يتركون العدو يتقدم ويتقدم ويظل فى تقدمه ، حتى إذا أصبح فى مرمى النبال ألقوها عليه ، فتصيب منه العدد الكبير فوق ماتحدثه المفاجأة فى نفسه ، فيرتبك ويضطرب وتكثر إصابته ويزيد عدد قتلاه .

٦ - ضرورة تغلغل العقيدة فى نفوس المحاربين ، فإن العقيدة المتغلغلة فى نفوس المسلمين بلغت منهم منزلة تسمو على صلات الرحم والقربة . فكان الرجل منهم يقتل أباه أو أخاه أو عمه أو قريبه من المشركين لا تأخذه فيه شفقة أو رحمة .

فها هو ذا عبد الرحمن بن أبى بكر يقول لأبيه بعد إسلامه - وكان يقاتل فى صف المشركين يوم بدر - : « يا أبت لقد أهدفت لى يوم بدر مراراً فصدفت عنك » فقال أبو بكر - رضى الله عنه - : « لو كنت أهدفت لى أنت ما صدفنت عنك » (١) .

وهذا أبو حذيفة بن عتبة ينظر إليه الرسول - صلى الله عليه وسلم - يوم بدر وقد سحبت جثة أبيه عتبة لتلقى فى القلب ألفاه كثيراً قد تغير لونه فقال : « لعلك يا أبا حذيفة قد دخلك من شأن أبيك شيء ؟ » فقال أبو حذيفة : « لا والله ما شككت فى أبى ولا فى مصرعه ، ولكنى كنت أعرف من أبى رأياً وحلماً وفضلاً فكنت أرجو أن يهديه ذلك إلى الإسلام ، فلما رأيت ما أصابه وذكرت ما كان عليه من الكفر بعد الذى كنت أرجو له أحزننى أمره » فدعا له رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بخير وقال له خيراً (٢) .

٧ - معاملة الأسرى معاملة كريمة فإن الرسول - صلى الله عليه وسلم - قبل الفداء ، وفوق هذا اطلق سراح الأسير الفقير الذى لا مال له ولا شيء عنده يفتدى به نفسه .

وفى الختام فهذه غزوة بدر وتلك أسبابها ونهايتها وهى صفحة بيضاء مشرقة من صفحات تاريخنا دونها بإخلاصهم وإيمانهم آباؤنا الأولون . وليس لنا من سبيل إلى ما وصلوا إليه من عز ومجد ، إلا أن نستن سنتهم ، وأن نسير على طريقتهم وأن ننسج على منوالهم ، وعندئذ يكون لنا بوعده الله ما كان لهم من عزة ومجد وكرامة ، أرجو وآمل إن شاء الله ، وما النصر إلا من عند الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

(١) الروض الأنف للإمام السهيلي ٦ / ١٨١ دار الكتب الحديثة . تفسير ابن كثير ٤ / ٣٢٩ .

(٢) أبو الفداء ٣ / ٢٩٤ عن ابن إسحاق ، السيرة لابن هشام ١ / ٦٤٠ - ٦٤١ .

أَشْرُ الْهَجَرَةِ

عَلَى نَظَرِ الدَّعْوَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَانْتِشَارِهَا فِي أَنْجَاءِ الْعَالَمِ

لِلدَّكْتُورِ مُحَمَّدِ بْنِ الدِّينِ الْأَلَوَانِيِّ

الْمُسَاهِدِ الْمَشَارِكِ فِي الْمَسْأَلَةِ

لقد امتازت الرسالة التي أرسل بها الرّسول العربي محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم بعموميتها إلى كافة الثقلين ، وشمولها لجميع مرافق الحياة البشرية . وقد خص الله تعالى رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم وحده بأن يكون رسولا إلى كافة الناس ، وجعله خاتم النبيين ، ورحمة للعالمين . وقد صرح القرآن الحكيم بهذا فقال تعالى مخاطبا له : (قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا) (الاعراف ١٥٨) . وقال له رب العزة أيضا : (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) (سبأ ٢٨) .

فلا بد أن تكون الدعوة المحمدية غير محلية ولا بيئية ولا موجهة لأمة دون أخرى . وتحت عنوان عموم الدعوة المحمدية يقول فضيلة الدكتور محمد فتح الله بدران (رحمه الله) في كتابه : الفلسفة الحديثة في الميزان : (... ولقد كانت كل الدعوات السابقة عليه : بيئية ، محلية ، محدودة ، مصدقة ، ومكملة ، وممهدة . أما منذ دعوته صلى الله عليه وسلم إلى الأبد ، فهي في عمومها أوسع من أن تدرك أو تحدد لأنها تشمل الناس كافة وجميعا) (١) .

وقد كان دين الرسل واحدا كما قال سبحانه : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك) (الشورى آية ١٣) . وقال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولكل واحد من أتباعه في سورة آل عمران : (قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى

(١) ص ٣٤٠ (الطبعة الأولى - القاهرة سنة ١٩٦٨ م) .

وعيسى والنبليون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون)
(الآية ٨٤) .

وإذا نظرنا إلى طبيعة الدعوة المحمدية وخصائصها نرى أنها مرت بمراحل كثيرة ، وكلها بإذنه تعالى وأمره ، وبمقتضى حكمته فى خلقه ، فكانت الهجرة من مكة إلى المدينة مرحلة هامة من مراحل الدعوة الإسلامية ، ونقطة تحول خطير فى انتشارها فى أرجاء الأرض ، وهى التى مهّدت السبيل لوصولها إلى مختلف القبائل العربية ، ودعت الأمم والشعوب لاستطلاع حقيقة هذه الدعوة وصاحبها وجذبت الوفود من داخل شبه الجزيرة العربية وخارجها إلى الرسول الأعظم صلى الله عليه وسلم ، وفتحت الأبواب إلى فتح مكة ثم إلى فتوحات أخرى عديدة .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بدأ دعوته فى مكة ، من أول نبوته ، سرًا ، وبعد أن مضى فى هذه المرحلة من الدعوة السرية أو المحدودة مدة ثلاث سنين ، أمره الله تعالى أن يدعو الناس إلى الإسلام علنا ، فكان يذهب إلى الناس فى مواسم الحج كل عام ، وإلى المواسم الأخرى فى عكاظ ، ومجّنة ، وذى المجاز وغيرها من الأسواق العربية الشهيرة ، واستمر هذا الدور المكى العلنى من الدعوة الإسلامية لمدة عشر سنين أخرى ، أى أنه استمر يدعو قومه ثلاث عشرة سنة ، ولقى من الأذى هو والمؤمنون به الكثير ، ثم أمره الله بالهجرة إلى المدينة .

ونجم عن هجرة الرسول من مكة إلى المدينة أن تكونت فى المدينة نواة الدولة الإسلامية الأولى . وتقع المدينة المنورة شمالى مكة ، على مسيرة إحد عشر يوما منها ، وكانت فى تلك الأيام مدينة مكشوفة معرضة للغزو الخارجى ، حتى قام النبى صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق المشهور لرد عدوان قريش ، ويقال إن أول من بنى يثرب أحد رؤساء العمالة . وظلت تسمى باسمه حتى قدم إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان العمالة يسكنون فى يثرب وفى ضواحيها فى العصور الغابرة ، ثم توالى هجرة اليهود إلى بلاد العرب فرارا من وجه مضطهديهم ، أو الآخذين بالثأر منهم من البابليين ، واليونان ، والرومان ، فاستوطنوا شمال الحجاز ... وكانت أشهر القبائل اليهودية النازلة ببلاد العرب : بنى نضير فى خيبر ، وبنى قريظة فى فدك ، وبنى قينقاع بالقرب من المدينة ذاتها . وكان اليهود يقيمون فى قرى محصنة فاستطاعوا أن يسيطروا على جيرانهم من القبائل العربية إلى أن جاءت الأوس

والخزرج - وهما قبيلتان من نسل قحطان - فأقامتا فى يثرب ودانتا لليهود فى أول الأمر ثم صارت لهما الولاية عليهم « (١) » .

وكانت حال « يثرب » السياسية حين قدم النبى صلى الله عليه وسلم إليها : حالة حرب عوان بين الأوس والخزرج ، ومؤامرات من اليهود لإشعال نار الفتنة بين هاتين القبيلتين العربيتين ، ومحاولتهم السيطرة على القبائل العربية المجاورة ، فكان قدومه صلى الله عليه وسلم فاتحة عصر جديد فى تاريخ جزيرة العرب لأنه آخى بين الأوس والخزرج حتى نسوا ما تأصل فى نفوسهم من عداوة وضغائن ، وأصبحوا بنعمة الله إخوانا ، وانضموا تحت لواء الإسلام ، ثم آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين جماعات المؤمنين من المهاجرين الذين هجروا وطنهم ولحقوا به فى المدينة ، وبين الأنصار الذين رضوا به والمهاجرين معه ، وأكرموا وفادتهم ، وكانت المؤاخاة بين هذين الفريقين من المؤمنين فى السراء والضراء توثيقا لعرى المحبة والأخوة الإسلامية بينهم .

وبهجرة الرسول صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وضع أول حجر فى بناء الدولة الإسلامية ، واتخذ مسجده مقره العام ليقم فيه المسلمون شعائر دينهم ، وليعقدوا فيه اجتماعاتهم للنظر فى شئونهم العامة . ووضع الرسول للجماعة الإسلامية نظاما تسيّر عليه فى زمن السلم والحرب ، وبدأ يعقد إتفاقيات مع الطوائف الأخرى ، تضمن عدم الاعتداء على المسلمين ، والاشتراك معهم فى الدفاع عن المدينة ضدّ الخطر الخارجى . ثم أخذ يعدّ العدة لنشر الدعوة الإسلامية بين القبائل العربية ، ولحماية هذه الدعوة ، حتى صارت المدينة خلال فترة وجيزة مركز إشعاع للدعوة الإسلامية ، ومحط أنظار قبائل العرب وشعوب العالم .

وكان بالمدينة فى الفترة الأولى لهجرة الرسول صلى الله عليه وسلم إليها ثلاث طوائف مختلفة ، الطائفة الأولى : المهاجرون والأنصار وهم نواة الإسلام ، وكانوا يحبون رسول الله حبا لا حد له ، إذ أن روح الأخوة الإسلامية التى غرسها النبى صلى الله عليه وسلم بينهم حالت دون ظهور أى أثر من آثار الجاهلية ، وبدأ الأنصار والمهاجرون يتنافسون فى بذل أكبر تضحية فى سبيل الله ورسوله صلى الله عليه وسلم . والطائفة الثانية : كانت تتألف من المنافقين . وعلى رأسهم عبد الله بن أبى ، وكان عبد الله يطمع أن يكون ملكا على المدينة ، فجمع حوله طائفة قوية من الأتباع ولكن قدوم الرسول صلى الله عليه وسلم إلى المدينة أحبط أعماله فى استغلال من يريد إذ تولى زمام السلطة ، فاضطرّ هو وأنصاره فى غمرة الحماسة التى استقبل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أن يتظاهروا بالإسلام ، ولكنهم كانوا يتحينون الفرصة

(١) روح الإسلام لأمير على ج ١ ص ١٣٣ (ضيع مصر سنة ١٩٦١ م) .

لينقلبوا على المسلمين ، وأخذوا يدبرون المؤامرات ضدهم فى الخفاء ، ولذلك كانوا مصدر خطر كبير على الدولة الإسلامية الناشئة ، وهذه الطائفة هى التى ذكرها القرآن الكريم فى سورة المنافقين ، فقال فيهم : (إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله ، والله يشهد إن المنافقين لكاذبون . اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله إنهم ساء ما كانوا يعملون) (المنافقون : الآية ١ - ٢) .

وأما الطائفة الثالثة فى المدينة فكانت تتألف من اليهود الذين أثارت ضغائنهم وأحقادهم هجرة الرسول إليها ، ورسوخ دعوته فيها ، وذيوخ أمرها فى أنحاء جزيرة العرب ، فتحزبوا ضد المسلمين وأصبحوا أشد الأحزاب خطرا على الدعوة الإسلامية ، مع أنهم كانوا يستفتحون على المشركين إذا نشبت الحرب على الفريقين بنبي يبعث قد قرب زمانه ، ولكن أعماهم حب الرياسة ، فاستعظموا الأمر ، ومما زاد خطرهم على الدعوة الإسلامية فى المدينة أن كانت لهم بقريش علاقات تجارية وثيقة ، كما كانت توجد منهم شعب فى مختلف القبائل المعادية للإسلام ، وكذلك كان يساعدهم على المخالفة للرسول صلى الله عليه وسلم ومحاربة دعوته جماعة المنافقين من عرب المدينة .

وقد بلغت المؤامرات الثلاثية - بين اليهود والمنافقين والمشركين ضد الدولة الإسلامية الناشئة ذروتها . وهذا الوضع استلزم اليقظة التامة من جانب النبى صلى الله عليه وسلم ، فكان يعاملهم بغاية الصبر والحلم رجاء أن يستميلهم إلى الحق والسلم ، وكان يواصل دعوته فيهم بالحكمة والموعظة الحسنة . وتظاهر اليهود فى أول الأمر بالاشتراك مع أهل المدينة فى الترحيب بالنبى صلى الله عليه وسلم ، والتزموا خطة المسألة فترة من الزمان ، وذلك على أمل أن هذا الداعية المتواضع الذى نزل على الأوس والخزرج الذين كانوا أعداءهم بالأمس ومواليهم اليوم ، قد يساعدهم على قهر العرب واستعادة مملكة يهوذا (١) . ولم يكد يمضى زمن قصير حتى عاودهم داء التمرد القديم الذى دفعهم إلى قتل أنبيائهم ، وتجلت أعراض هذا الداء فيما جاهرُوا به من الفتنة ، وما أسروه من الغدر والخيانة ، فجاهروا المسلمين بالعداوة ومدوا يد المساعدة لقريش علنا ، وما أظهره النبى صلى الله عليه وسلم من الرفق وكرم المعاملة ما كان ليرضى اليهود ، ولم تُجدِ الحيل فى إطفاء نار الحقد التى كانت تتأجج فى صدورهم ، وغازطهم أنهم عجزوا عن اتخاذ آلة فى أيديهم لتهويد العرب ، وأن الدين الذى جاء به أقرب إلى الفطرة من قصصهم التلمودية ، فلم يلبثوا أن نقضوا العهد والميثاق وانضموا إلى أعداء

(١) روح الإسلام ص ١٣٨ (الطبعة المذكورة) .

الإسلام ، ولما سألتهم قريش : « أديننا خير أم دين محمد ؟ » قالوا : « بل دينكم خير من دينه » (١) ، مع علمهم بكل ما ينطوى عليه دين قريش من شرك وخرافات ومساوىء .

وإذا أردنا أن نعرف مدى أثر هجرة الرسول إلى المدينة على تطور الدعوة الإسلامية وتدعيم دعائمها ، وتوسيع نطاق نفوذها في أنحاء جزيرة العرب وخارجها ، وجب علينا أن نتتبع مجرى الحوادث الهامة التي تبعت وصول الرسول صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، ومنها حدوث الظروف التي أفضت إلى عقد المسلمين معاهدات واتفاقيات مع اليهود وقبائل العرب في المدينة ، وفيما جاورها من المدن ، وكذلك دخول المسلمين في حروب دفاعية مع أعدائهم وخاصة ما نتج عنها من انتصارهم في بدر ، وكان للنتائج التي ترتبت على هذه المعاهدات والانتصارات أثر عميق في نفوس المسلمين ، ووقع كبير في أسماع العرب أجمعهم . من ذلك أن الوفود قد قَدِمَتْ إلى المدينة لمقابلة نبي الإسلام صلى الله عليه وسلم ومبايعته بعد انتشار خبر دعوته في أرجاء الجزيرة . ومنها تكوين حلف منظم يجمع شمل العناصر المتنافرة الضاربة في المدينة وضواحيها ، فوضع الرسول وثيقته التاريخية يبين فيها ما للمسلمين وما عليهم فيما بينهم ، وما للمسلمين واليهود وما عليهم . وتظهر لنا هذه الوثيقة عظمتها الحقيقية ، وما حباه الله من مواهب ، وهدفه المنشود في إنشاء مجتمع سليم ينتظم الجنس البشري كله . وكذلك سدد بهذه الوثيقة ضربة قاضية إلى الفوضى التي كانت سائدة بين قبائل العرب . وهذا بعض ما تضمنته تلك الوثيقة التاريخية التي أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ملزماً بمحتواها كما أصبح اليهود ملزمين به كذلك :

« بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا كتاب من محمد النبي ، بين المؤمنين والمسلمين من قريش ، ويثرب ، ومن تبعهم فلحق بهم ، وجاهد معهم ، أنهم أمة واحدة من دون الناس » . ثم يقول بعد أن عرض لتنظيم دفع الديات بين القبائل المختلفة وتقرير بعض القواعد الحكيمة بصدد ما يجب على المسلمين بعضهم نحو بعض :

« لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله إلا على سواء وعذل بينهم ، وإنه من تبعنا من يهود فإنه له النصر والأسوة ، غير مظلومين ولا متناصرين عليهم . وإن يهود بنى عوف ، وبنى النجار ، وبنى الحارث ، وبنى جُشْم وبنى ثعلبة ، وبنى الأوس وغيرهم ممن يقيم في يثرب أمة واحدة مع المؤمنين ، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم مواليهم وأنفسهم ، إلا من ظلم وأثم فإنه لا يوتغ (٢) إلا نفسه وأهل بيته . وإن بينهم النصر على دهم يثرب . وإن

(١) روح الإسلام .

(٢) يهلك .

يشرب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة . وإن بطانة يهود ومواليهم كأنفسهم وكذلك المؤمنون .
وإن المؤمنين المتقين على من بغى منهم ، أو ابتغى وسيعة ظلم أو إثم أو عدوان أو فساد بين
المؤمنين . وإن أيديهم عليه جميعا ولو كان ولد أحدهم » .

وبعد أن نصّ الكتاب على بعض أمور خاصة بالإدارة الداخلية للدولة ، ختمت هذه
الوثيقة العجيبة بما يلي :

« وإنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده فإن مردّه إلى
الله عز وجل وإلى محمد رسول الله » (١) .

وهكذا أخذ صوت الدعوة الإسلامية الذى بدأ فى مكة ، وجلجل فى المدينة ، يتردد
فى القارات الكبرى فى العالم . ولولا الهجرة لما كانت الفتوحات التى غيرت مجرى التاريخ
وعدلت وجهة الدنيا . هذه الهجرة هى التى مكنت العرب من أن يفكّوا حصارهم وينتشروا
فى بقاع العالم يحملون أمانة الله ويبلغون رسالته ، فما أجل أمر هذه الهجرة ! وأعظم أثرها
فى تاريخ الدعوة الإسلامية !

هل تعلم

أن البلاد الغربية تعتبر نسبة الطلاق فيها أعلى نسبة :
فى السويد ٦٠ فى المائة يتطلقن كل عام .
فى الولايات المتحدة ٤٠ فى المائة .
فى الدنمارك ٣٩ فى المائة . ألمانيا الشرقية ٣٠ فى المائة . الاتحاد
السوفياتى ٢٨ فى المائة . فلندا ٢٤ فى المائة .
وكمثال فإن ٢٢ فى المائة من حالات الطلاق بألمانيا هى بسبب الخيانة
الزوجية و١٠ فى المائة لأسباب جنسية و١٠ فى المائة بسبب الإدمان على الكحول .

جريدة النور

(١) ابن هشام (طبع مصر ١٣٤٦ هـ) .

التوازن بين الثوابت والمتغيرات

ومن معانى التوازن التى نحرص عليها : « التوازن بين الثوابت والمتغيرات فإن من أعظم الخطر أن نذوب ما من شأنه أن يثبت ويبقى » لأنه للحياة المعنوية كالجبال للأرض ، يمنعها أن تضطرب وتميد كما أن من أكبر الضرر أن نجمد ما من شأنه أن يتحرك ويتغير وبذلك تتعفن الحياة وتصبح كالماء الآسن .

وبعض الناس يريدون من التغيير الاجتماعى أن يكون بمثابة « ديناميت » ينسف كل شيء ، ويهدم كل قديم ، ولو كان هو أساس بناء المجتمع ، وغاية وجوده ، وسر بقاءه . غير مفرقين بين الأهداف والوسائل ، ولا بين الكليات الثابتة ، والجزئيات المرنة .

وآخرون يريدون أن يبقى كل قديم على قدمه ، أصلاً كان أم فرعاً ، غاية أو وسيلة ، معتقدين أن الأمس دائماً أفضل من اليوم ، وأن اليوم أفضل من الغد ، وأن التطور كله باطل ، وأن الأول لم يترك للآخر شيئاً .

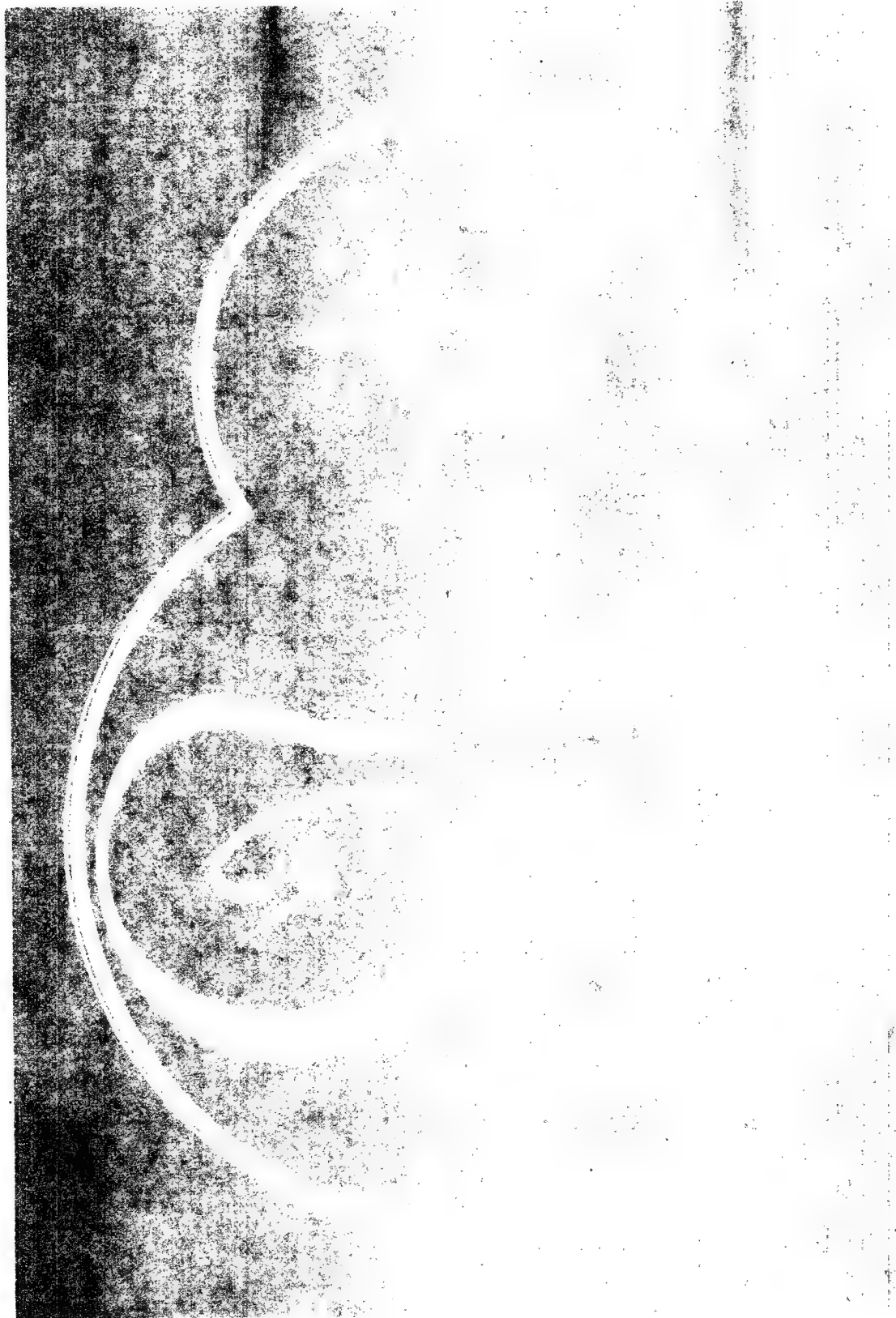
ولن نبني تقدمنا بحق إلا إذا ميزنا ببصيرة بين الثوابت من العقائد والعبادات والأخلاق والأحكام القطعية ، وبين المتغيرات من الأحكام الاجتهادية التى تتغير فيها الفتوى بتغير الأزمنة والأمكنة والأحوال والعوائد ، كما قال الإمام ابن القيم ، وكذلك شؤون الحياة المتقلبة التى جاء فيها الحديث الصحيح : « أنتم أعلم بشأن دنياكم » .

أما إذا عكسنا الآية ، وجمدنا شؤون الدنيا ، وابتدعنا وابتكرنا في شؤون الدين ، فإن عملنا رد علينا ، وسيف الوعيد مشهور في وجوهنا : « ان كل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار » .

هذا هو التقدم المتوازن المتكامل الذى ننشده لأمتنا الإسلامية وهى تستقبل قرنها الجديد .. عسى أن تعيه وتخطط له ، وتعاون على تحقيقه ، وبذلك تحتل مكانها الوسط بين عالم لا يعرف الوسطية في شيء . وهنا تستحق خطاب الله لها بقوله :

« وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا » (البقرة : ١٤٣) .

مجلة الأمة





أختي العزيزة هل :

لقد كتبت إليك من قبل هذه خمس رسائل حدثتك فيها عن عشر صيغ من هذه الصيغ التي أدخل فيها على لم النافية الجازمة للفعل المضارع ، وهأنا ذي اليوم محدثتك عن الصيغة الحادية عشرة والصيغة الثانية عشرة .

أما الصيغة الحادية عشرة فهي : « ألم يأت ... » وقد وردت في سبع آيات من آيات القرآن الكريم :

الآية الأولى قوله تعالى : (يامعشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) الآية (١٣٠) من سورة الأنعام .

الآية الثانية : قوله تعالى : (ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات أتتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) الآية (٧٠) من سورة التوبة .

الآية الثالثة : قوله تعالى : (ألم يأتكم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به وإنا لفي شك مما تدعوننا إليه مريب) الآية (٩) من سورة إبراهيم .

الآية الرابعة : قوله تعالى : (وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه أو لم تأتكم بينة مافى الصحف الأولى) (الآية (١٣٣) من سورة طه .

الآية الخامسة : قوله تعالى : (وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا حتى إذا جاءوها فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) (الآية (٧١) من سورة الزمر .

الآية السادسة : قوله تعالى : (ألم يأتكم نبا الذين كفروا من قبل فذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم) (الآية (٥) من سورة التغابن .

الآية السابعة : قوله تعالى : (تكاد تميز من الغيظ كلما ألقي فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير • قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء إن أنتم إلا فى ضلال كبير) (الآيتان (٨ - ٩) من سورة الملك .

وقد جاءت همزة الإستفهام فى هذه الصيغة : (ألم يأت ...) الواردة فى هذه الآيات السبع على معنى التقرير والتقريع والتوبيخ .
وكان قد تقدم فى الرسالة الأولى من هذه الرسائل أن استفهام التقرير يجيء لأحد أمرين :

الأول : حمل المخاطب على الاعتراف بالأمر الذى استقر عنده من ثبوت ما تضمنه الاستفهام أو نفيه .

والثانى : تثبيت النسبة التى اشتمل عليها الاستفهام فى الذهن إن كان المخاطب جاهلاً بها ، وزيادة تثبيتها إن كان بها عالماً .

وقد جاءت همزة الاستفهام فى هذه الصيغة بالمعنى الأول فى الآية الأولى والخامسة والسابعة من الآيات السالفة الذكر .

وجاءت بالمعنى الثانى فى الآيات الباقيات .

وقد تضمنت الآية الأولى من هذه الآيات مشهداً من مشاهد يوم القيامة حيث يقرع الله سبحانه وتعالى ويوبخ كافري الجن والإنس ويسألهم (وهو أعلم) ألم يأتكم رسل منكم يخبرونكم ما أوحى إليهم ، ويخوفونكم لقاء يومكم هذا ، فيجيب هؤلاء المسؤولون فى حسرة وصغار معترفين بما تضمنه السؤال من إرسال الرسل وتبليغهم آيات ربهم ، وتخويفهم لقاء هذا

اليوم الذي كانوا يوعدون ، لكن الحياة الدنيا ولذاتها ومتعتها وما فيها من زينة حالت بينهم وبين إيمانهم بالرسول واليوم الآخر .

لقد شهدوا على أنفسهم بالكفر فحق عليهم العذاب ، وذلك جزاء الكافرين .

وتصور الآية الخامسة مشهداً آخر من مشاهد يوم القيامة ، حيث يساق الذين كفروا إلى جهنم زمراً فتفتح لهم الأبواب ، ويقول لهم خزنتها الغلاظ الشداد على سبيل التقرير والتوبيخ ، ألم يأتكم رسل من جنسكم يتلون عليكم آيات ربكم المنزل عليكم ، وقيمون الحجج والبراهين على صحة ما دعوا إليه ، وينذرونكم لقاء يوم القيامة هذا .

فيقول لهم الكفار معترفين بلى قد جاءونا وتلوا علينا الآيات وأنذرونا ، ولكننا كذبناهم وخالفناهم وعدلنا عن الحق إلى الباطل ، فحق علينا العذاب عذاب الكافرين .

وتتضمن الآية السابعة والتي تليها مشهداً آخر من مشاهد يوم القيامة حيث يشتد غيظ جهنم على أولئك الكفار الذين يلقون فيها فوجاً بعد فوج ، حتى لتكاد من شدة الغيظ يتميز بعضها من بعض ، ولم لا تحنق هذا الحق وتغتاط هذا الغيظ ، وهى التى ترى خزنتها الملائكة الغلاظ الشداد يسألون مقررین موبخين هؤلاء الذين يدخلونها ، ألم يأتكم فى داركم الدنيا نذير ينذركم بهذا اليوم . فيقولون معترفين فى حسرة وذلة : بلى ، قد جاءنا نذير ، ولكننا كذبناه فى أن يكون نذيراً ، ثم - لشقوتنا - بالغنا فى التكذيب فقلنا ما أنزل الله على أحد من شيء ، وما أنتم أيها النذر فى ادعاء إنزال الآيات عليكم إلا فى ضلال كبير .

والاستفهام فى الآيات الباقيات (الثانية والثالثة والرابعة والسادسة) استفهام تقرير على حد ألم نشرح لك صدرك أى قد أتتهم - وقد سبقت الإشارة إلى هذا - ويدل هذا الاستفهام أيضاً على التوبيخ كما دل عليه فى الآيات المتقدمة .

وفى الآية الثانية والثالثة والسابعة يوبخ الله سبحانه وتعالى الكافرين أن لم يتعظوا بالأنباء التى قد أتتهم عن كان قبلهم من الأقوام الذين جاءتهم رسلهم بالبينات فكذبوهم فاستحقوا العذاب ، وما الله بظلام للعبيد .

وفى الآية الرابعة يوبخ الله سبحانه وتعالى كفار مكة على مطالبتهم الرسول صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم بآية من ربه تبين صدقه وقد أتاهم بالقرآن الذى بشرت به الكتب الإلهية السابقة المنزلة على الرسل ، لقد أتاهم بالقرآن الذى هو أعظم الآيات إعجازاً حتى تقوم الساعة ، فأى آية بعد آية القرآن يريدون !!

وإعراب هذه الصيغة (ألم يأت) واضح سهل ، فالفعل المضارع (يأت) مجزوم بـ (لم) وعلامة جزمه حذف حرف العلة من آخره وهو الياء ، والضمير المتصل بهذا الفعل سواء

أكان كافاً (فى ألم يأتكم) أم كان هاء (فى ألم يأتهم) مبني على الضم فى الأول وعلى الكسر فى الثانى فى محل نصب مفعول به لـ (يأت) والميم حرف يدل على جمع الذكور مبني على السكون لا محل له من الإعراب .

وأرى أن الكاف والميم معاً فى (ألم يأتكم) هما الضمير وليس الكاف وحدها ، فالكاف وحدها لا تدل على جماعة المخاطبين ، فالميم جزء من اللفظ الدال عليهم ، واعتبار الميم حرفاً ملحقاً بالضمير وليس جزءاً منه تحكم لا داعي إليه ، ورأى تعوزه الحجة . وعلى هذا أرى أن يقال فى إعراب (كم) من (ألم يأتكم) ضمير متصل مبني على السكون فى محل نصب مفعول به .

وكذلك الرأى فى (هم) من (ألم يأتهم) ، فالهاء والميم معاً هما الضمير وليس الضمير هو الهاء وحدها ، لأنها لا تستقل بالدلالة على جماعة الغائبين ، فالميم جزء من اللفظ الدال عليهم ، وليست حرفاً ملحقاً بالضمير ، وأرى أن يقال فى إعرابه : (هم) من (ألم يأتهم) ضمير متصل مبني على السكون فى محل نصب مفعول به .

وهكذا الرأى فى (كما) من قولنا مثلاً رأيتكما فـ (كما) ضمير متصل دال على المثنى المخاطب مبني على السكون فى محل نصب مفعول به ، وليس كما يقول العربون : الكاف وحدها هى الضمير ، والميم حرف عماد والألف حرف دال على التثنية . لأن الكاف وحدها لا تدل على ضمير المخاطب المثنى وإنما اللفظ الدال عليه هو هذه الأحرف الثلاثة مجتمعة .

ومثله (كنّ) من قولنا مثلاً (رأيتكن) ضمير متصل يدل على جماعة الإناث مبني على الفتح فى محل نصب مفعول به ، وليس كما يقولون : الكاف وحدها هى الضمير والنون المشددة حرف ملحق بالهاء للدلالة على جماعة الإناث . لأن الكاف والنون معاً هما اللفظ الدال على جماعة الإناث فهما معاً الضمير ، وليس الكاف وحدها .

وهكذا القول فى ضمير الغيبة (هما) فى قولنا مثلاً (رأيتهما) و (هنّ) فى قولنا مثلاً (رأيتهن) . .

هذا والاسم الظاهر المرفوع الذى جاء بعد (يأت) فى هذه الصيغة وهو : (رسل ، نبأ ، بينة ، نذير) فاعل مرفوع وعلامة رفعه الضمة الظاهرة على آخره .

أما الواو الواقعة بين همزة الاستفهام ولم فى الآية الرابعة من هذه الآيات فعاطفة على ما قبل الهمزة ، وقد تقدم ذكر الخلاف فى المعطوف عليه لهذه الواو أكثر من مرة .

أما الصيغة الثانية عشرة من هذه الصيغ التي أدخل فيها على لم النافية الجازمة للمضارع فهي التي دخلت فيها على لم النافية الجازمة لمضارع كان نحو : « ألم تكن ... » أو لم تكونوا ... » .

وقد وردت هذه الصيغة فى إحدى عشرة آية من آيات القرآن الكريم ، وقد جئت أنا - همزة الاستفهام - فى هذه الصيغة على معنى التقرير والتوبيخ فى تسع من هذه الآيات الإحدى عشرة المتقدمة ، وعلى معنى التقرير وحده فى آيتين اثنتين ، وسوف ترين - أيتها الأخت العزيزة هل - هذا واضحاً مفصلاً فيما يلى :

الآية الأولى قوله تعالى : (إن الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين فى الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً) الآية (٩٧) من سورة النساء .

صيغة الاستفهام فى هذه الآية : « ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها » قالها الملائكة الذين توفوا ناساً من المسلمين ظلموا أنفسهم بأن تركوا الهجرة وأقاموا بين ظهرائى المشركين بمكة على حال لا تمكنهم من إقامة الدين .

والهمزة هنا تفيد التقرير أى كانت أرض الله واسعة وكانت الهجرة فيها مستطاعة ، وتفيد أيضاً التوبيخ وتوبيخ هؤلاء الناس أن آثروا التمتع بالإقامة فى بيوتهم وبين أقوامهم غير قادرين على إقامة شعائر الدين ، آثروا ذلك على الهجرة إلى أرض أخرى يستطيعون فيها إقامة الدين والوفاء بحقه كما فعل الذين هاجروا إلى الحبشة ثم لحقوا بالمؤمنين فى المدينة .

وجاءت هذه الجملة الاستفهامية أيضاً ردّاً على اعتذار هؤلاء الناس بأنهم كانوا مستضعفين فى مكة ، فقد كان اعتذاراً كاذباً غير صحيح ، بدليل قوله تعالى عن هؤلاء بعد ذلك فى ختام هذه الآية : « فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيراً » .

الآية الثانية قوله تعالى : (الذين يتربصون بكم فإن كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً) الآية (١٤١) من سورة النساء .

فى هذه الآية الكريمة يقول المنافقون الذين كانوا يتربصون بالمؤمنين الخير أو الشر ، وينتظرون بهم ما يتجدد من الأحوال من ظفر لهم أو ظفر بهم ، يقولون للمؤمنين إن كان للمؤمنين فتح من الله أى نصر وتأيد وظفر وغنيمة : « ألم نكن معكم » أى كنا معكم

مساندين مظاهرين فأسهمو لنا فى الغنيمة ، فالاستفهام هنا للتقرير على معنى الإخبار أى كنا معكم .

الآية الثالثة قوله تعالى : (وأنذر الناس يوم يأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجب دعوتك ونتبع الرسل أو لم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) الآية (٤٤) من سورة ابراهيم .

(وسكنتم فى مساكن الذين ظلموا أنفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الأمثال) الآية (٤٥) من سورة ابراهيم .

هذا الاستفهام : « أو لم تكونوا أقسمتم ... » يفيد التقرير والتوبيخ

يفيد التقرير على معنى الإخبار أى كنتم أقسمتم من قبل فى ديار الدنيا ما لكم من زوال عما أنتم فيه ، وأنه لا معاد ولا جزاء ، فذوقوا هذا بذاك .

ويفيد أيضا التوبيخ ، يوبخ الله سبحانه وتعالى هؤلاء الذين ظلموا أنفسهم حين يرون العذاب يوم القيامة ، يوبخهم على إنكارهم البعث وإقسامهم على ذلك .

ويوبخهم تعالى أيضا على أنهم لم يعتبروا بما أوقعه الله تعالى بالأمم التى كذبت الرسل من قبلهم مع أنهم سكنوا فى مساكنهم ورأوا ما حلّ بهم وسمعوا .

الآية الرابعة قوله تعالى : (ألم تكن آياتى تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون) (قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين) الآيتان (١٠٥ - ١٠٦) المؤمنون .

هذا الاستفهام : (ألم تكن آياتى تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون) يفيد التقرير والتقريع والتوبيخ . التقرير على معنى حمل المخاطب على الاعتراف بما تضمنه السؤال على جهة الإثبات أو النفي ، وقد اعترف أهل النار المخاطبون على جهة الإثبات فى الآية التى تلت هذه الآية : (قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين) .

وأفادت الهمزة هنا أيضا التقريع والتوبيخ : يقرع الله سبحانه وتعالى أهل النار ويوبخهم على تكذيبهم بآيات الله واتخاذهم المؤمنين سخريا .

الآية الخامسة قوله تعالى : (ولقد أتوا على القرية التى أمطرت مطر السوء أفلم يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون نشورا) الآية (٤٠) من سورة الفرقان .

فى هذه الآية الكريمة يخبر الله سبحانه وتعالى عن كفار مكة أنهم كانوا يمرون كثيرا على سدوم عظمى قرى قوم لوط التى أمطرت من السماء بالحجارة فدمرت على من فيها تدميرا ، وأنهم كانوا يرونها ويرون ما حلّ بها وبأهلها قوم لوط لارتكابهم الفاحشة

ومخالفتهم أوامر الله ، ولكن كفار مكة لم يجدوا فى هلاك أهلها عبرة وذكرى ، لأنهم كانوا لا يؤمنون بالبعث والنشور ويوم الحساب .

والهمزة فى قوله تعالى : (أولم يكونوا يرونها) تفيد التقرير والتوبيخ : تفيد التقرير على معنى الإخبار أى كانوا يرونها ، وتفيد التوبيخ : يوبخ الله سبحانه وتعالى أولئك الكفار على أنهم لم يعتبروا برؤيتها وبما حلّ بأهلها فمروا بها كما مرّت ركابهم .

الآية السادسة قوله تعالى : (أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى إسرائيل)
الآية (١٩٧) من سورة الشعراء .

همزة الاستفهام هنا فى هذه الآية الكريمة تفيد التقرير والتقريع والتوبيخ : التقرير على معنى الإخبار أى كان علم علماء بنى إسرائيل بأن هذا القرآن قد ذكر فى كتب الأنبياء السابقين كالطورا والإنجيل علامة دالة لكفار قريش على صحته عندهم .

وإنما صارت شهادة أهل الكتاب حجة على المشركين لأنهم كانوا يرجعون فى أشياء من أمور الدين إلى أهل الكتاب ، ويقولون هم أصحاب الكتب الإلهية ، فيظنون بهم العلم ، وقد تهوّد كثير من العرب وتنصّر كثير لا اعتقادهم صحة دينهم .

وتفيد الهمزة هنا أيضا التقريع والتوبيخ : يقرع الله سبحانه وتعالى كفار قريش ويوبخهم على أن لم يؤمنوا بالقرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم مع قيام الدليل على صحته وهو علم علماء بنى إسرائيل بذكره فى الكتب الإلهية المنزلة على الأنبياء من قبل وعلماء بنى إسرائيل فى اعتقادهم صادقون لا يكذبون .

الآية السابعة قوله تعالى : (ولقد أضلّ منكم جبلاً كثيراً أفلم تكونوا تعقلون) الآية
(٦٢) من سورة يس .

قبل هذه الآية آيتان يتصل بهما معنى هذه الآية وهما : (ألم أعهد إليكم يا بنى آدم أن لا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين) (وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم) (الآيتان (٦٠ - ٦١) من سورة يس .

هذا الاستفهام : (أفلم تكونوا تعقلون) للتوبيخ والتقريع : يوبخ الله سبحانه وتعالى الكفار ويقرعهم على مخالفتهم العقل ومجانبتهم الحق والصواب فى اتباعهم الشيطان وهو لهم عدو مبين ، وعلى تركهم عبادة الله وهى الصراط المستقيم .

الآية الثامنة قوله تعالى : (قالوا أو لم تك تأتيكم رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا وما دعاء الكافرين إلا فى ضلال) الآية (٥٠) من سورة غافر .

وقبل هذه الآية آية يتصل بها معنى هذه الآية هي : (وقال الذين فى النار
لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب) الآية (٤٩) من سورة غافر .

تتضمن هذه الآية الثامنة قول الملائكة خزنة جهنم ردًا على الذين يعذبون فى النار
حين قال هؤلاء الكفار المعذبون فى النار لخزنتها : ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب ،
فقال خزنتها لهم : (أو لم تك تأتيكم رسلكم بالبينات) .

هذا الاستفهام يفيد التقرير والتوبيخ والتهكم : التقرير على معنى حمل المخاطب على
الاعتراف بما تضمنه السؤال على جهة الإثبات أو النفي ، وقد اعترف المخاطبون بالإثبات
بقولهم : (بلى) ، أي أتنا الرسل بالبينات .

وخزنة جهنم باستفهامهم هذا (أو لم تك تأتيكم رسلكم بالبينات) يوبخون المعذبين
فى النار ويسخرون منهم أن ضيعوا الفرصة الطيبة الملائمة للدعاء وهى الإيمان بالرسول فى
الدار الدنيا ، ثم جاءوا يطلبونه بعد فوات وقته وهم فى النار حيث لا يكون دعاء الكافرين
إلا فى ضلال .

الآية التاسعة قوله تعالى : (وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتى تتلى عليكم
فاستكبرتم وكنتم قوماً مجرمين) الآية (٣١) من سورة الجاثية .

فى هذه الآية يقول الله سبحانه وتعالى للذين كفروا : (أفلم تكن آياتى تتلى عليكم
فاستكبرتم) وهمزة الاستفهام هنا تفيد التوبيخ والتقريع : يوبخ الله سبحانه وتعالى فى يوم
القيامة الذين كفروا ويقرعهم على استكبارهم عن الإيمان بآيات الله ، وعلى إعراضهم عنها .

الآية العاشرة قوله تعالى : (ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم
أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغرتكم الأمانى حتى جاء أمر الله وغركم بالله
الغرور) الآية (١٤) من سورة الحديد .

ومعنى هذه الآية يتصل بمعنى آيتين قبلها وهما (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات
يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار
خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم) « يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين
آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فضرب
بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب) الآيتان
(١٣ - ١٤) من سورة الحديد .

فى هذه الآية العاشرة ينادى المنافقون والمنافقات وقد شاهدوا العذاب ، وضرب بينهم
وبين الذين آمنوا بسور له باب . ينادون الذين آمنوا : (ألم نكن معكم) أي ألم نكن فى

الدنيا معكم بحسب الظاهر نصلى كما تصلون ونغزو كما تغزون ونفعل مثل ما تفعلون .

هذا الاستفهام : (ألم نكن معكم) يفيد التقرير والتعجب : التقرير على معنى حمل المخاطب على الاعتراف بما تضمنه السؤال على سبيل الإثبات أو النفي .

وقد أجاب الذين آمنوا بالإثبات قائلين : (بلى) أي كنتم معنا بحسب الظاهر ، ثم بينوا لهم حقيقة أمرهم فى الدنيا بقولهم لهم : « ولكنكم فتنتم أنفسكم » أي استعملتموها فى الفتنة وأهلكتموها فى النفاق « وتربصتم » بالمؤمنين الدوائر ، « وارتبتم » فى أمر الدين ، وغرکم الشيطان بأن الله عفوٌ كريم .

ومثار التعجب لدى المنافقين والمنافقات أنهم رأوا اختلاف الجزاء مع أن العمل - حسب زعمهم - واحد .

الآية الحادية عشرة قوله تعالى : (ألم يك نطفة من منى يمنى) الآية (٢٧) من سورة القيامة .

وليكون معنى هذه الآية أوضح وأتم أذكر ما قبلها وما بعدها من الآيات : (أيعسب الإنسان أن يترك سدى ، ألم يك نطفة من منى يمنى ثم كان علقة فخلق فسوى ، فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى ، أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى ،) الآيات (٣٦ - ٤٠) من سورة القيامة .

همزة الاستفهام فى « ألم يك نطفة من منى يمنى » للتقرير على معنى الأخبار ، أي كان نطفة من منى يمنى .

وقد جاء هذا الاستفهام وما بعده ردًا على من ينكر المعاد من أهل الزيغ والفساد ، الذين يحسبون أنهم سوف يتركون فى قبورهم مهملين لا يبعثون ولا يحاسبون ، فالله القادر على أن يخلق الزوجين الذكر والأنثى من قطرة منى تراق فى الرحم قادر على أن يحيى الموتى ويبعث من فى القبور ، سبحانه وتعالى هو الخالق البارئ وهو على كل شيء قدير .

أختى العزيزة : هل

إعراب هذه الصيغة واضح بيّن غير أنى سوف أعربها وأعرب ما يتعلق بها فى قوله تعالى : « أو لم تكونوا أقسمتم ... » لاشتمال هذا القول على شيئين أحب أن أنبهك عليهما :

(أو لم) مرّ غير مرة إعراب الهمزة والواو ولم ، و (تكونوا) فعل مضارع من كان الناقصة مجزوم بلم وعلامة جزمه حذف النون . والواو ضمير جماعة الذكور اسم تكون مبني على السكون فى محل رفع ، و (أقسمتم) : أقسم فعل ماض مبني على فتح مقدر على آخره

منع من ظهوره السكون العارض بسبب اتصال الفعل بضمير رفع متحرك ، ولك أن تقول في إعراب هذا الفعل : أقسم فعل ماضى مبني على السكون لاتصاله بضمير رفع متحرك ، والفعل على كلا الإعرابين لا محل له من الإعراب . و (تم) ضمير رفع متصل يدل على جماعة المخاطبين مبني على السكون في محل رفع فاعل ، ولك أن تعريبه مجزئاً فتقول : التاء وحدها ضمير مبني على الضم في محل رفع فاعل ، والميم حرف يدل على جماعة الذكور مبني على السكون لا محل له من الإعراب (وقد سبق بيان الضعف في تجزئة هذا الضمير وأمثاله) . (من قبل) من : حرف جر مبني على السكون لا محل له من الإعراب ، وقبل : ظرف زمان مبني على الضم في محل جر بمن ، والجار والمجرور يتعلقان بالفعل (أقسم) .

(ما لكم من زوال) (ما) نافية مهيمة حرف مبني على السكون لا محل له من الإعراب ، و (لكم) اللام حرف جر مبني على الفتح لا محل له من الإعراب و (كم) ضمير متصل يدل على جماعة المخاطبين مبني على السكون في محل جر باللام ، ولك أن تعريبه مجزئاً على النحو الذي تقدم ذكره .

والجار والمجرور يتعلقان بمحذوف تقديره كائن ، وهذا المحذوف هو الخبر على رأي من آراء ثلاثة لأهل النحو في هذه المسألة . (من زوال) من : حرف جر زائد مبني على السكون لا محل له من الإعراب و (زوال) مجرور بمن وعلامة جره الكسرة الظاهرة على آخره . و (زوال) المجرور بمن الزائدة مبتدأ مؤخر مرفوع بضمه مقدرة على آخره منع من ظهورها الكسرة المأتي بها لمناسبة حرف الجر الزائد ، أما على رأي من يرى أن المجرور بحرف الجر الزائد يكون إعرابه محلياً ف (زوال) في محل رفع مبتدأ مؤخر .

وجملة (ما لكم من زوال) جواب القسم لا محل لها من الإعراب ، وجملة (أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) في محل نصب خبر تكونوا الناقصة .

وجملة (أو لم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال) في محل نصب مفعول به لقول مقدر ، والتقدير فيقول الله سبحانه وتعالى لهم : (أو لم تكونوا ...)

أختي العزيزة « هل »

قبل أن أختتم هذه الرسالة أرى لزماً علي أن أنبهك على شيئين :

لقد مرّ في إعراب قوله تعالى : « ما لكم من زوال » أن (من) حرف جر زائد ، والحكم على هذا الحرف بالزيادة لا يعني أنه حشو في الكلام لا حاجة إليه ، وإنما هو اصطلاح نحوي يعني أن المعنى الأساسي للجملة يتم بدونه ، وأن هذا الجار الزائد لا يحتاج

إلى متعلق ، وأن مجروره له محل من الإعراب غير هذه الكسرة التى جاءت لمناسبة هذا الجار الزائد .

وإذا كان المعنى الأساسي يتم بدون هذا الجار الزائد فهذا لا يعنى أن دخول هذا الزائد فى الكلام كخروجه منه ، فهناك المعانى الفرعية التى تصاحب المعانى الأساسية فترفع الكلام فى سلم البلاغة درجات .

شأن - أيتها الأخت العزيزة - ما بين (مالكم من زوال) مع من وبين (مالكم زوال) بدونها فالمعنى الأساسي وهو نفى زوال المخاطبين واحد فى الكلامين ، ولكن هناك فرقاً بين النفي مع من والنفي بدونها ، فالزوال معها منفى على سبيل العموم والشمول نصاً لا يقبل أي احتمال أو تجوز ، فليس هناك نوع من أنواع الزوال لم يشمل هذا النفي ، على حين أن نفى الزوال بدون من وإن أفاد العموم والشمول - ليس نصاً ، واحتمال التجوز فيه قائم .

والحال التى كان عليها المخاطبون من أنهم لن يبعثوا البتة ولن يتحولوا من هذه الدنيا إلى الدار الآخرة بأي حال من الأحوال تقتضى ذكر (من) ، لأن ذكرها يجعل التعبير مصوراً ما كانوا عليه تصويراً دقيقاً ، ويجعل الكلام مطابقاً لما تقتضيه حالهم ، وفي هذا التصوير الدقيق وفي هذه المطابقة التامة تكون البلاغة .

فـ (من) لا يمكن الاستغناء عنها بلاغة ، وإن سماها أهل النحو زائدة .

الشيء الآخر الذي أحرص على أن أنبهك عليه هو بلاغة التعبير فى قوله تعالى : (أو لم تكونوا أقسمتم من قبل) فقد يقول قائل أو ليس فى قولنا : أو لم تقسموا من قبل ، بحذف (تكونوا) ما يفى بأداء المعنى مع إيجاز فى التعبير وقلة فى الألفاظ .

أقول : يقول الذين ظلموا وهم يعذبون فى جهنم يوم القيامة « ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجب دعوتك ونتبع الرسل » يطلبون أن يردوا إلى الدنيا وكأنهم نسوا ما كان منهم فيها من تكذيبهم الرسل وإنكارهم البعث ، أو كأنهم يريدون أن ينكروا ما كان منهم من ضلال ، فيقول الله سبحانه وتعالى لهم : « أو لم تكونوا أقسمتم من قبل مالكم من زوال » توبيخاً لهم على ما كان منهم فى الدار الدنيا ورداً مقررأ على ما يطلبون .

فالحال التى كان عليها هؤلاء الذين يطلبون العودة إلى الدنيا ليؤمنوا بالرسل بعد أن كذبوهم تقتضى أن يساق لهم الجواب قوياً مؤكداً ، لأنهم كانوا بمنزلة المنكرين وقد كان الجواب كذلك إذ اشتمل على أسلوبين هما أقوى الأساليب التى تجعل المعانى تستقر فى الأذهان فلا تنسى ، وتلقاها الأنفس على شوق فتثبت :

أحدهما كان فى تكرار المسند إليه والمسند ، فـ (تكونوا) فيها مسند ومسند إليه
و (أقسمتم) فيها مسند ومسند إليه أيضا ، وأنت إذا أمعنت النظر رأيت أن المسند إليه فى
الموضعين واحد ، وكذلك المسند غير أنه جاء فى تكونوا عامًّا وجاء فى أقسمتم خاصا .

أما الأسلوب الثانى فأسلوب الإيضاح بعد الإبهام والتفصيل بعد الإجمال .
فـ (تكونوا) تدل على حدث عام مبهم ناقص ، ولهذا العموم والإبهام والنقصان تتطلع نفس
المخاطب راغبة وتستشرق لهفى إلى ما عساه يأتى ، فإذا جاء الخبر وهو (أقسمتم من قبل
مالك من زوال) استقر فى نفس المخاطب وثبت .

وهذه البلاغة التى جاءت فى مطابقة الكلام فى هذه الآية لحال المخاطبين لن تجدي
شيئا منها فى قول قائل : أو لم تقسموا ... بحذف (تكونوا) .

أختى العزيزة : هل

أختم هذه الرسالة وفى النفس أشياء كثيرة تتصل بهذه الصيغة كنت أود أن أقولها
لك ، ولكنى أتركها على حسرة ومضض خشية الإملال .
أسأل الله تعالى أن يعين على رسالة قادمة نلتقى فيها عما قريب . والسلام عليكم
ورحمة الله وبركاته .

أختك

همزة الاستفهام

مراجع ما جاء فى هذه الرسالة

أولا : مراجع الصيغة الحادية عشرة : (ألم يأت ...) فى آياتها الواردة فى هذه
الرسالة .

١ - تفسير البحر المحيط لأبى حيان الأندلسى (الناشر : مكتبة ومطابع النصر
الحديثة بالرياض) ج ٤ ص ١٨٦ ، ج ٥ ص ٤٠٨ ، ج ٦ ص ٢٩٢ ، ج ٧ ص ٤٤٣ ، ج ٨
ص ٣٠٠ .

٢ - تفسير أبى السعود (الناشر : مكتبة ومطبعة عبد الرحمن محمد بالقاهرة)
ج ٣ ص ١٨٦ ، ج ٤ ص ٨٢ ، ج ٦ ص ٥١ ، ج ٧ ص ٤٤٣ ، ج ٩ ص ٥٠ .

- ٣ - الفتوحات الإلهية المعروفة بحاشية الجمل على الجلالين (الناشر :
الحلبى بمصر) ج ٢ ص ٩١ ، ج ٢ ص ٢٩٨ ، ج ٤ ص ٣٥٠ ، ج ٤ ص ٣٧٧ .
- ٤ - تفسير ابن كثير (الناشر : الحلبي بمصر) ج ٢ ص ١٧٧ ، ج ٢ ص ٥٢٤ ،
ج ٤ ص ٦٥ .
- ٥ - تفسير الكشاف للزمخشري (الناشر : الحلبي بمصر) ج ٢ ص ٥٠ .
- ٦ - تفسير القرطبي (الطبعة الثالثة المصورة عن طبعة دار الكتب المصرية
بالقاهرة) ج ٨ ص ٢٠٢ ، ج ١١ ص ٢٦٤ .
- ٧ - تفسير البيضاوى (طبعة الحلبي الجامعة بين تفسير البيضاوى وتفسير
الجلالين) ج ٢ ص ٣٣٨ ، ج ٢ ص ٤٩٠ .
- ٨ - تفسير الجلالين (هامش الفتوحات الإلهية السالفة الذكر) ج ٢ ص ٥١٥ .
- ثانيا : مراجع الصيغة الثانية عشرة : « ألم تكن ... » « أولم تكونوا ... » فى
آياتها الواردة فى هذه الرسالة :
- ١ - البحر المحيط لأبى حيان الأندلسى المتقدم ذكره : ج ٣ ص ٣٣٤ ، ج ٣
ص ٣٧٥ ، ج ٥ ص ٤٣٦ ، ج ٦ ص ٤٢٢ ، ج ٦ ص ٥٠٠ ، ج ٧ ص ٣٤٤ ، ج ٧ ص ٤٧٠ ،
ج ٨ ص ٥١ ، ج ٨ ص ٣٩٠ .
- ٢ - تفسير أبى السعود المتقدم ذكره : ج ٢ ص ٢٢٢ ، ج ٥ ص ٥٦ ، ج ٦
ص ١٥١ ، ج ٦ ص ٢١٩ ، ج ٦ ص ٢٦٤ ، ج ٧ ص ١٧٥ ، ج ٧ ص ٢٨٠ ، ج ٨ ص ٧٥ .
- ٣ - الفتوحات الإلهية المتقدم ذكرها : ج ١ ص ٤١٧ ، ج ١ ص ٤٣٦ ، ج ٢
ص ٥٣٢ ، ج ٣ ص ٢٥٨ ، ج ٣ ص ٢٩٣ ، ج ٤ ص ١٩ ، ج ٤ ص ٤٥١ .
- ٤ - تفسير ابن كثير المتقدم ذكره : ج ١ ص ٥٦٧ ، ج ٣ ص ٢٥٧ ، ج ٤
ص ١٥٢ .
- ٥ - الكشاف للزمخشري : ج ١ ص ٥٦٥ ، ج ١ ص ٥٧٣ ، ج ٣ ص ٤٣١ .
- ٦ - تفسير الجلالين المتقدم ذكره : ج ٢ ص ٥٣٢ ، ج ٤ ص ٤٥١ .
- ٧ - تفسير القرطبي المتقدم ذكره : ج ١٦ ص ١٧٦ .
- ٨ - تفسير البيضاوى المتقدم ذكره : ج ٢ ص ٣٣٨ .

وهي هكذا ثلاثة أقفال ثلاثة أقفال (١)

وفي ميدان النحو استخدم الشعر التعليمي للإلمام به وتحبيب دراسته ، يقول إسحق بن خلف البهراني :

النحو يبسط من لسان الألكن والمرء تكرمه إذا لم يلحن
وإذا طلبت من العلوم أجلها فأجلها منها مقيم الألسن (٢)
ويقول الكسائي « ت ١٨٣ هـ أو ١٨٩ هـ » في المعنى نفسه :

إنما النحو قياس يستبوع وإنه النحو قياس يستبوع
فإذا ما أبصر النحو فتى فإذا ما أبصر النحو فتى
فاتقاه كل من جالساه فاتقاه كل من جالساه
وإذا لم يبصر النحو فتى وإذا لم يبصر النحو فتى
فتراه ينصب الرفع وما فتراه ينصب الرفع وما
يقرأ القرآن لا يعرف ما يقرأ القرآن لا يعرف ما
والذي يعرفه يقرؤه والذي يعرفه يقرؤه
ناظراً فيه وفي إعرابه ناظراً فيه وفي إعرابه
فهما فيه سواء عندكم فهما فيه سواء عندكم
كم وضع رفع النحو وكم كم وضع رفع النحو وكم

في ميدان اللهو والمجون :

وإن تعجب فعجب لما بذله شعراء هذا العصر من جهد لاستخدام الشعر التعليمي في موضوعات اللهو والمجون الذي أصاب جانباً من جوانب ذلك المجتمع متأثراً بأمراض الفكر الوافد ، والثقافة الدخيلة وأدوائهما ... فراحوا يضعون للهو والمجون أصولاً وقواعد تجب مراعاتها ، وقوانين ومراسم ينبغي أن تراعى وتلتزم (٤) .

من ذلك أرجوزة الرقاشي المزدوجة التي تحدّث عنها ابن المعتز في طبقاته ، قائلاً عن ناظمها : « وهو يزعم كما ترى : أنها تدخر لوقت الموت ، مجوناً وخلاعة ، وأولهما : أوصى الرقاشي إلى خلّانسه وصية المحمود في إخوانه

(١) معجم الأدباء بتحقيق مرجليوث ج ٢٦٨/٢ والوافي بالوفيات للصلاح الصفي المطبعة الهاشمية بدمشق عام ١٩٥٣ م ج ٣٣٦/٨ .

(٢) زهر الآداب للحصري بتحقيق زكي مبارك ج ١٣٨/٣ والكامل للمبرد مطبعة نهضة مصر ج ٢٣/٢ .

(٣) تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ج ٤١٣/١ وبعض الآبيات في كتاب « الورقة » لابن الجراح ص ٤٦ .

(٤) وانظر باستفاضة « التيارات الفكرية الوافدة في العصر العباسي وصداها في الأدب » للدكتور صالح آدم بيلو ص ٢٢٣ - ٢٥٠ .

وهي مشهورة وموجودة « (١) ... ولكن لم يصل منها غير هذا الذي أشار إليه ابن المعتز .

كما قام « حمدان بن أبان اللاحقي » بوضع أرجوزة طويلة في الحب وحيل المحبين اختار منها أبو بكر الصولي ثمانية أبيات ومائة بيت أثبتهما في كتابه « الأوراق » بدئت بقوله :

ما بال أهــــــــــــــــل الأدب	منّا وأهل الكتب
قد وضــــــــــــــــعوا الآدابا	وأتبعوا الأصحابا
لكل فينّ دفتـر	منقط محبـر
ففرقت أجناسا	وعلموها السناسا
بالحيل الرقيقه	والفطن الدقيقه
فارشدوا الســـــــــــــــــطّلا	وعلموا الجهالا
سوى المحبين فلم	يرعوا لهم حق الذمم
في علم ما قد جهلوا	وما به قد ابـتـلو
ويمضى حمدان اللاحقي إلى أن يقول في آخر منظومته :	

قد تسمّ منى الوصف	ولم يخنى الرّصف
وانقضت القصيده	محبوبة حميده
والحمد للرحمن	ذى العزّ والسلطان
والذم للشيطان	ذى الذّمّ والطغيان (٢)

ومن أروع ما جاء في هذا اللون من الشعر التعليمي ما أورده ابن المعتز في أرجوزته الطويلة « ذمّ الصبح » ... إذ يصور شارب الخمر في أتعس حالاته وأبأس أوضاعه ، فيقول في آخر قصيدته :

فمن أدام للشقاء هذا	من فعله والتذه التذاذا
لم يلف إلا دنس الأثواب	مهوساً مهوساً الأصحاب
فازداد سهواً وضنى وسقما	ولا تراه الدهر إلا قدما
ذا شارب وظفر طويـــــــــــــــــل	ينقص الزاد على الخليل
ومقلة مبيضة الماقي	وأذن كـــــــــــــــــحقة الدباق

(١) طبقات ابن المعتز ص ٢٢٦ .

(٢) الأوراق للصولى - قسم أخبار الشعراء ص ٥٧ - ٦٣ .

وجسد عليه جلد من وسخ
تخال من تحت ابطه إذا عرق
وريقه كمثّل طوق من آدم
في صدره من واكف وقاطر
هذا ، كذا ، وما تركت أكثر
فجربوا ما قلته وفكروا (١)

في ميدان السير والتاريخ :

لعل أهم عملين كبيرين في هذا المجال مزدوجتان : مزدوجة على بن الجهم (٢)
ومزدوجة عبد الله بن المعتز في السير والتاريخ ..

أما ابن الجهم (١٨٨ - ٢٤٩ هـ) فله مزدوجة تسمى « المَجْبَرَة » شديدة الطول ، تقع
في ثلاثمائة وثمانية أبيات ، ذكر فيها ابتداء الخلق والأنبياء والخلفاء إلى أيامه - أيام الخليفة
المستعين العباسي ٢٤٨ هـ - وبدأ حديثه بحمد الله والصلاة على نبيه ، ثم أخذ يجيب من
يسأله عن بدء الخليقة :

الحمد لله المعيد المبدى	حمداً كثيراً ، وهو أهل الحمد
ثم الصلاة أولاً وأخراً	على النبي باطناً وظاهراً
ياسألى عن ابتداء الخلق	مسألة القاصد قصد الحق
أخبرنى قوم من الشقات	أولو علوم وأولو هيئات
تقدموا في طلب الآثار	وعرفوا حقائق الأخبار
وفهموا التوراة والانجيلا	واحكموا التنزيل والتأويلا
أن الذى يفعل ما يشاء	ومن له العزة والبقاء
أنشأ خلق آدم إنشاء	وقد مننه زوجه حواء
مبتدئاً ذلك يوم الجمعة	حتى إذا أكمل منه صنعه
أسكنه وزوجه الجنانا	فكان من أمرهما ما كانا

وراح يتحدث عن إغراء إبليس آدم وزوجه ، واستجابتهما له ، وكيف أهبطا من الجنة
إلى الأرض في جبل بالهند يسمى « واسم » ... واستمر يتحدث عن أبناء آدم وأحفاده ، إلى أن
جاء إلى نوح عليه السلام ، فقال :

فأرسل الله إليهم نوحاً عبداً لمن أرسله نصوحاً

(١) رسائل ابن المعتز بتحقيق الدكتور عبد المنعم خفاجي مطبعة مصطفى الحلبي عام ١٩٤٦ م ص ١٠٧-١١٤ .
(٢) راجع مقدمة ديوان على بن الجهم بقلم خليل مردم بك - لجنة التراث العربى ببيروت ص ٣٦ وكذلك ص ١٥٧ و ص ٢٢٧ .

فعاش ألفاً غير خمسين سنة يدعو إلى الله وتمضى الأزمنه
يدعوهم سرّاً ويدعو جهراً فلم يزدهم ذاك إلا كفراً
وانهمكوا في الكفر والطغيان وأظهروا عبادة الأوثان
وهكذا يمضى الشاعر في أرجوزته يتحدث في استفاضة ، ودقة متناهية عن قصة أبى
البشر الثانى مع قومه ، وما أعقب ذلك من أحداث • وتحدث عن الأنبياء والرسل نبياً نبياً ،
ورسولاً رسولاً ، وعن الأمم والشعوب من عرب وعجم قبل مطلع النور - الإسلام - فيقول :

فهذه جملة أخبار الأمم منقولة من عرب ومن عجم
وكل قوم لهم فكير وقلما تحصل الأمور
وعميت في الفترة الأخبار إلا التي سارت بها الأشعار
والفرس والروم لهم أيام يمنع من تفخيمها الإسلام
وإنما يقنع أهل العقل بكتب الله وقول الرسل

وجاء الإسلام بنوره الوهاج :

ثم أزال الظلمة الضياء وعادت جذتها الأشياء
ودانت الشعوب والأحياء وجاء ما ليس به خفاء
أتاهم المنتخب الأواة محمد صلى عليه الله

وانساب الشاعر يصور الأحداث حدثاً حدثاً ، والخلفاء خليفة خليفة إلى أيام المستعين
الذى عاصره الشاعر ، واختتم أرجوزته قائلاً :

فنحن في خلافة مباركه خلت على الأضرار والمشاركه
فالحمد لله على إنعامه جميع هذا الأمر من أحكامه
ثم الصلاة أولاً وآخراً على النبى باطناً وظاهراً (١)
وبذا يكون على بن الجهم أول شاعر يقوم بعمل متكامل وصل إلينا كاملاً في هذا

الباب (٢) •

أما عبد الله بن المعتز « ٢٤٧ - ٢٩٦ هـ » فقد نظم في أرجوزته حياة الخليفة العباسى
المعتضد « ٢٧٩ - ٢٨٩ هـ » وسيرته وما قام به من أعمال كبيرة وعظيمة ، فرفع من شأن
الخلافة بعد اتضاع ، وأخذ على يد الأتراك بقدر المستطاع ، وشرح الشاعر فيها الحالة

(١) راجع القصيدة في ديوانه ص ٢٢٨ - ٢٥٠ •

(٢) انظر مقدمة محقق الديوان •

الاجتماعية والاقتصادية والسياسية وفسادها ، وتحدث عن القضاء على الثائرين والمتمردين ! ..
وهذه الأرجوزة يحسبها كثير من النقاد والباحثين مظهراً من مظاهر الشعر القصصى (١) ، ويقول الأستاذ أحمد أمين : « ... هي صورة مصغرة لنمط الملاحم كالألياذة والشاهنامة سدت بعض النقص في الشعر العربي من هذا النوع (٢) » .

يفتح الشاعر أرجوزته على الطريقة التي سلكتها المتون في الأزهر القديم : -
باسم الإله الملك الرحمن ذى العز والقدرة والسلطان
الحمد لله على آلائه أحمده والحمد من نعمائه
أبدع خلقاً لم يكن فكان وأظهر الحجة والبرهانا
وجعل الخاتم للنبوّة أحمد ذا الشفاعة المرجوه
الصادق المذهب المطهرا صلى عليه ربنا فأكثر
مضى وأبقى لبنى العباس ميراث ملك ثابت الأساس
برغم كلّ حاسد يبغيه يهدمه كأنه يبنيه

ثم يذكر أنه ألف هذه القصيدة في سيرة أبي العباس المعتضد ، ويعرض لحال الخلافة قبله ، والفوضى السياسية والاجتماعية التي كانت سائدة ، وأعمال أبيه « الموفق » والقضاء على فتنة الثائر العلوى ٢٧٠ هـ ، فيقول :

قام بأمر الملك لما ضاعا تذللاً ليست له مهابه
وكلّ يوم ملك مقتول أو خائف مروع ذليل
أو خالغ للعقد كيما يغنى وذاك أدعى لـلـلردى وأدنى
وكم أمير كان رأس جيش قد نغصوا عليه كلّ عيش
وكلّ يوم شغب وغصب وأنفس مقتولة وحرب
وكم فتى قد راح نهياً راكباً إما جليس ملك أو كاتباً
فوضعوا في رأسه السّياطا وجعلوا يردونه شطاطا
وكم فتاة خرجت من منزل فغصبوها نفسها في المحفل
وفضحوها عند من يعرفها وصدقوا العشيق كى يقرفها
وحصل الزوج لضعف حيلته على نواحه ونتف لحيته
وكل يوم عسكري فعسكرا بالكرخ والدور مواتاً أحمر

(١) من حديث الشعر والنثر لطفه حسين ص ٢٨٥ وما بعدها .

(٢) ظهر الإسلام لأحمد أمين ج ٢٥٨ .

كذلك حتى أفقرُوا الخلافه وعودوها الرعب والمخافه
فتلك أطلال لهم قفارا ترى الشياطين بها نهارا

ويصور الشاعر الفظائع التي كانت تنصب على أفراد الأمة من مصادرات لأموالهم بعد انتهاك حرمتهم ، فيقول :

أجراً خلق الله ظلماً فاحشاً	وأجور الناس عقاباً بالوشى
يأخذ من هذا الشقى ضيعته	وذا يريد ماله وحرمته
وويل من مات أبوه موسراً	أليس هذا محكماً مشهراً ؟
وطال في دار البلاء سجنه	وقال : من يدري بأنك ابنه ؟
فقال جيرانى ومن يعرفنى	فنتفوا سباله حتى فنى
وأسرفوا في لـكمه ودفعه	وخدرت أكفهم في صفعه
ولم يزل في أضيق الحبوس	حتى رمى إليهم بالكيس
وتاجر ذى جوهر ومال	كان من الله بحسن حال
قيل له عندك للسلطان	ودائع غالية الأثمان
فقال : لا والله ما عندى له	صغيرة من ذا ولا جليله
وإنما أربحت في التجاره	ولم أكن في المال ذا خساره
فدخنوه بدخان التبـن	وأوقدوه بثفال اللبن
حتى إذا ملّ الحياة وضجر	وقال ليت المال جمعاً في سقر
أعطاهم ما طلبوا فأطلقا	يستعمل المشى ويمشى العنقا(*)

ثم يأتى إلى تصوير عناية الخليفة المعتضد بالجيش واختياره جنوده ، وقيامه بحركة تطهير واسعة في هذا الجيش ونبد غير اللائقين منهم بكرامة الجندى :

واختار من جنوده كلّ بطل مجرب إن حضر الموت قتل
ثم نفى كلّ دخيل قد مرق إذا رأى السيف جرى من الفرق

... ..

حتى إذا صفّى خيار الجند قال يا حرب اهزلى وجدي

(*) إنها لصوره حية للشعوب التي منيت بالحكم الاشتراكى والماركى في العصر الحديث المجلة .

سار إلى الموصل ينوى أمرا فملأ البرّ معاً والبحرا(١)

وهكذا يسير ابن المعتز في أرجوزته ، أو قل ملحمة التي بلغت نحواً من عشرين وأربعمائة بيت في تاريخ الخليفة المعتضد .

ومن هنا : نرى أن الشعر التعليمي قد وجد عند العرب منذ جاهليتهم بكل أقسامه التي عرفت عند اليونان ، وقد رأينا لذلك أمثلة عند شعراء جاهليين ، كما وجدناه عند الشعراء الأمويين في أخص أقسامه ، كخالد بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان ، في أبياته في صناعة الكيمياء .. ووجدناه في الأرجوزة الأموية التي اتخذت وسيلة لتعليم غريب اللغة ، مما ألهم المقامة فيما بعد ، ودفع بالشعراء في العصر العباسي إلى التوسع في الشعر التعليمي ، حتى إذا ولج أبان اللاحق هذا الميدان ، فتح الباب واسعاً ، فتهاوت عليه من تهافت من الشعراء أو النظامين !!

وبهذا يتضح أن الشعر التعليمي العباسي لم يكن في جملته وتفصيله تقليداً لمثيله عند الأمم الأخرى كالهنود واليونان .. تلك الأمم التي عرفت هذا اللون من الشعر !!

ولكن هل يعنى هذا الكلام أننا ننكر أن للثقافة الدخيلة والفكر الوافد أثراً في الشعر التعليمي خلال هذا العصر ؟!

كلّا !! نحن لا ننكر هذا التأثير ، ولكننا نريد أن نقول : إن التأثير الوافد لم يكن في إنشاء هذا اللون من الشعر في الأدب العربي وإيجاده - فلقد كان ذلك موجوداً في العربية منذ زمن طويل كما رأينا - ولكن التأثير كان في تشكيله وإعطائه ملامح نهائية ، وسمات بينة ، متعاوناً مع عوامل أخرى ...

إن تأثير الفكر الوافد في الشعر التعليمي لا يعدو أن يكون هو التأثير ذاته الذي أثره في الخمریات وشعر اللهو والمجون ، والزهد ... الخ في هذا العصر ، وكل أولئك كان موجوداً في العصور السابقة لهذا العصر ، ولم يغزُ أحدٌ ابتكارها وابتداعها للعصر العباسي ، مع ذلك فلا ينكر أحد أنها في هذا الوقت قد زيدت مساحتها ومدت الرقعة التي تشغلها ، وأنه أضيف إلى الصورة أشياء وألوان ، حتى لقد ينخدع كثيرون بأن كل ما هناك جديد مبتكر .. والشعر التعليمي لم يكن بدعاً في ذلك ، فهو قد تأثر بالعصر وظروفه وملابساته ، وبما كان يموج فيه من فكر وثقافة ومعرفة متعددة المصادر والينابيع .. ولقد بانّت في هذا العصر ملامح وحدود كثير من العلوم ، وتّضحت معالم كثير من المعارف ، فأخذ الشعراء منذئذٍ يتناولون هذه

(١) رسائل ابن المعتز بتحقيق الدكتور خفاجي ص ٨٠ - ١٠٧ .

المعارف والفنون بالنظم شعراً ؛ فظن الظَّانُّون أن المضمون ما دام جديداً ، أو شبه جديد - فلا بد أن يكون هذا الشكل الذى قدم فيه جديداً كذلك !!

والمسألة في نظرهم بدت على الصورة الآتية : إن كلفة ودمنه يمثل جانباً من الثقافة الجديدة الوافدة الدخيلة على الأدب العربى . وقام أبان اللاحقى الفارسى بما أوتى من مواهب وقدرات خاصة بنظم هذا الكتاب شعراً ، وأظهره للناس في تلك الصورة الساحرة الفاتنة ، فافتتن الناس بها إفتتاناً ... إذن ؛ فالشعر التعليمى الذى نظم به هذا الكتاب الوافد ، وافد أيضاً ، أو من نتاج الثقافة الوافدة !!
وهذه النتيجة ليست صحيحة !!

* * *

إلى هنا رأينا كيف اتخذ الشعر التعليمى صوراً متعددة وجديدة ... ومما نلاحظه : أن الشعراء في هذا قد آثروا بحر الرجز المصَّرع - غالباً وفي أكثر الأحوال خصوصاً في العصور التى تلت العصر العباسى - لأنه بزخافته يسهل تشكيل الكلام ، ولأنه أخف وقعاً ، وأسهل حفظاً ، وأبقى في الذاكرة ... ولذا فإن السابقين قد التفتوا إلى أن الشعر بموسيقاه وإيقاعه ألطف وأوقع في النفس ، وأخف على السمع ، وأسرع رسوخاً في الذاكرة ، مع أن هذا اللون من النظم خالٍ من مقومات الشعر ، وهى العاطفة والخيال وروعة الاسلوب !!

القيمة الفنيَّة للشعر التعليمى :

هذا اللون من الشعر من الناحية الفنية ليس على شىء ، وليس هو بأكثر من كلام موزون مقفى ، لأن الشعر في حقيقته إن هو إلّا عاطفة جيّاشة ، وخيال مهوّم بديع ، وأسلوب جميل ، ولفظ أخاذ ، يضاف إلى ذلك الموسيقى والتوقيع ! ..

على أنه ينبغى إلّا نندفع ونبالغ في التعميم ، فنردد أن الشعر التعليمى - على إطلاقه - إن هو إلّا كلام موزون مقفى ... الخ .

إن هذا الكلام لا يصدق إلّا في بعض ألوان الشعر التعليمى ، أو على القسم الذى أسموه « حقائق الفنون والعلوم والمعارف » .. على حين لا يكون الأمر كذلك - دائماً - في الأقسام الأخرى من الشعر التعليمى ، خصوصاً النوع الذى يتناول التاريخ وأحداثه ، فقد يحور

ويتحول عند الشاعر المبدع ، والفنان البارع الموهوب إلى شعر قصصى (١) « أسر للقلوب كالذى رأيناه في رائعتى ابن المعتز اللتين وقفنا عندهما بقصد تأكيد هذه الحقيقة !! »

اعتراف بالجميل :

ومهما قيل في القيمة الفنية للشعر التعليمى ، فإننى أرى - من الانصاف - عدم تجريده من كل فضيلة ، ولا أرى إنكار أنه قد أذى بعض المهمة التى أريد له أن يؤديها ... ذلك أنه قد حفظ كثيراً من تراث هذه الأمة الدينى واللغوى والعلمى خصوصاً في العصور المتأخرة التى شمل الضعف والتدهور كل جوانب الحياة فيها !! »

الأدب الإسلامى

* ادخال مادة الأدب الإسلامى بصفة عامة وأدب الدعوة بصفة خاصة في أقسام الدعوة والإعلام وفي السنوات التمهيدية من الدراسات العليا واعداد الرسائل الجامعية التى تبرز هذا الأدب وتقعده له وتخرج الباحثين المختصين فيه .

* أن يكون الأدب الإسلامى الذى تقدمه للطلاب في مراحل الدراسة جميعها وثيق الصلة - مادة ومعنى - بكتاب الله وحديث رسول الله وآثار الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان لما في ذلك من روعة بيانية . وعمق إيمانى وروح نابضة بالخير والبر وتغذية مستمرة لأدبنا الإسلامى المعاصر .

(من توصيات مؤتمر حوار الأدب الإسلامى ومناهج دراسته . الذى عقد بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة)

(١) انظر طه حسين في حديث الأربعاء ج ٢٢/٣ وأحمد أمين في ظهر الإسلام ج ٢٥٨ .

بحث في صيغة "أفعل"

(بين النحويين واللغويين واستعمالها في العربية)

لفضيلة الدكتور مصطفى أحمد النمايس
أستاذ بكلية اللغة العربية - جامعة الأزهر

مقدمة :

الحمد لله رب العالمين خالق الألسن واللغات واضع الألفاظ للمعاني بحسب ما اقتضته حكمه البالغات وأصلى وأسلم على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذي بعثه رحمة للعالمين واصطفاه بلسان عربي مبين ، وجعل فصاحته في ربوة ذات قرار ومعين وبعد فقد جاءت صيغة أفعل في اللغة العربية متداولة في الاستعمال في أغراض شتى وأنواع متعددة فجاءت فعلا متعدد المعاني مما جعل العلماء يعنون به ويؤلفون فيه كتباً كثيرة تحمل هذا الاسم (فعلت وأفعلت) أو (فعل وأفعل) فألف فيه أبو زيد الأنصاري المتوفى سنة ٢١٦ هـ (وقيل سنة ٢١٤ ، ٢١٥) وأبو عبيدة المتوفى سنة ٢١١ هـ والأصمعي المتوفى سنة ٢١٥ هـ والفراء المتوفى سنة ٢٥٧ هـ وثعلب في فصيحه المتوفى سنة ٢٩١ هـ والزجاج المتوفى سنة ٣١١ هـ وأبو على القالي المتوفى سنة ٣٥٦ هـ ، (والآمدى المتوفى سنة ٣٧٠ هـ وكمال الدين بن الانباري المتوفى سنة ٥٧٧ هـ وابن مالك المتوفى

* هذه هي الحلقة الأولى من هذا البحث . سبقتها في النشر الحلقة الثانية بعدد المجلة رقم ٤٩ : للسنة ١٣ بصفحة ٢٦٦ سهوا . فأينا نشر حلقة الأولى في هذا العدد . وتليها إن شاء الله الحلقة الثالثة - فألى هذا نلفت انتباه القراء الكرام - والله الموفق . (تحرير المجلة) .
• (هذا البحث يجمع ما تفرق من أحكام السماع والقباس والتشذوذ والدور وما أتيه من الأحكام اللغوية لهذه الصيغة) .

سنة ٦٧٢ هـ وفي أدب الكاتب لابن قتيبة المتوفى سنة ٢٦٧ هـ فصل خاص به من شرح الجواليقي المتوفى سنة ٤٦٥ هـ وفي المخصص لابن سيده المتوفى سنة ٤٥٨ هـ فصل خاص به ، وقد عنى بصيغة أفعل في نهاية كل باب (الميداني المتوفى سنة ٥١٨ هـ في كتابه مجمع الأمثال ومن ينعم النظر في هذه الكتب يلاحظ العناية بهذه الصيغة نظرا لما يستفاد منها من المعاني المتفرقة ، ويلاحظ أنها جاءت اسما وصفة وعِلما واستعملت في تراكيب شتى كالتعجب وأفعل التفضيل . وربما بعض الأفعال أدى وظيفة خاصة به كأصبح وأمسى من أخوات كان وأعلم وأرى من أخوات ظن لكنهما ينصبان مفاعيل ثلاثة وبعض الأسماء والصفات له علاقة ببعض الأبواب في النحو كباب مالا ينصرف وباب الجموع لذا كرست جهدي في جمع حبات العقد المنفرط ليكون أمام القارئ فلا يحتاج الى أعمال فكر وكد ذهن وقد جعلت حديثي عن هذه الصيغة من ناحية فعليتها أولا واسميتها ثانيا ذاكرا ما يتعلق بها من أحكام متفرقة من السماع والقياس والشذوذ والندور وما إليها من الأحكام اللغوية لهذه الصيغة العربية والله أسأل أن يجعل عملي خالصا لوجهه الكريم وأن يجنبني الخطأ والزلل وأن يجعل لي من الفهم عنه وعن رسوله ما أبلغ به منازل الصديقين وأحشر في زمرة العلماء العاملين إنه سميع قريب مجيب الدعوات .

ومبلغ الرجاء أن يكون هذا البحث قد حقق ما قصدت إليه من تقريب تلك الآثار العلمية لاستعمال هذه الصيغة الى جمهرة اللغويين والمنتفعين كي يزدادوا باللغة العربية استمساكاً واعزازاً حتى تكون لساناً مبيناً لحضارة عصرهم كما كانت حضارة أسلافهم الزاهرة بلسان عربي مبين خاصة وأنها وعاء القرآن الكريم كلام رب العالمين .

صيغة (أفعل) بين العربية وأخواتها في السامية

جاءت هذه الصيغة مستعملة في اللغات السامية وقد لوحظ أن اللغات الحبشية والسريانية والنبطية والتدمرية واللهجات العربية القديمة كالصفوية واللحيانية والشمودية تعبر عن كثير من المعاني بوزن (أفعل) كاللغة العربية الحالية .

وتعبر بعض اللهجات الآرامية عن هذه المعاني بوزن (هفعل) وأيضا في اللهجتين العربيتين الجاهليتين وهما التمودية واللحيانية ونجد أن صيغة (أفعل) كانت مستعملة في اللغة السبئية وبعض اللهجات الآرامية ... وكانت اللغات الأكديّة تعبر عن بعض المعاني التي

تستفاد من (أفعل) في العربية بصيغة أخرى تقترب منها هي شفعل المستخدم في اللغة السريانية بجانب وزن (أفعل) .

وكانت اللغات الحضرية والقبتانية والاسانية تعبر بصيغة هي (سفعل) غير أنه توجد آثار استخدام وزن (هفعل) في بعض اللهجات .

ويستدل من وجود هذه الصيغ المختلفة في اللغات السامية على أن تلك الصيغ (أفعل - هفعل - شفعل - سفعل) كانت مستخدمة جميعاً عند الجماعات السامية الأولى للدلالة على المعاني المختلفة ، وأخذت بعض تلك الصيغ تضع من الاستعمال في بعض اللهجات وتهمل لأسباب تتفق وطبيعة تلك الشعوب .

كما أخذت كل جماعة من الجماعات السامية تكتفى بصيغة واحدة من هذه الصيغ للدلالة على المعاني المختلفة التي تستفاد منها .

وقد بقيت بعض آثار الصيغ الأخرى في كثير من اللغات السامية لكي تدل على أن الصيغ المهملة كانت في القديم متداولة وشائعة بين الجماعات السامية الأولى ، وتوجد في اللغة العربية آثار لبعض الأوزان الأخرى ، وقد فطن النحويون واللغويون العرب لذلك ، فقد جاء في كتاب المقتضب للمبرد المتوفى سنة ٢٨٥ هـ : أرقت وهرقت واياك وهياك (١) .

وجاء في كتاب الأفعال لابن القوطية المتوفى سنة ٣٦٧ هـ ما يلي :
وهرقت الماء هرقاً ، وأهرقته ويقال إن الهاء في هرقت مبدلة من همزة فيكون حينئذ رباعياً مستقبلاً أربعة وقالوا أهريقه (٢) .

وجاء في كتاب المنصف لابن جنى المتوفى سنة ٣٩٢ هـ (وقد قيل إن الهاء في هجرع وهو الطويل فالهاء زائدة كأنه من الجرع وهو المكان السهل المنقاد . وهو من معنى الطول . وكذلك هبلع وهو الأكل مأخوذ من البلع أما هركولة وهو المرأة الجسيمة فذهب الخليل فيما حكاه عنه أبو الحسن إلى أن الهاء زائدة ووزنه هفعولة أخذه من الركل وهو الرفس بالرجل كأنها لثقلها تركل في مشيتها أي ترفع رجلها وتضعها بقوة كالرفس (٣) .

وجاء في شرح المفصل لابن يعيش المتوفى سنة ٦٤٣ هـ ما يلي :
إعلم أنهم قالوا : أهرق فمن قال هراق فالهاء عنده بدلاً من همزة أراق على حد هردت أن أفعل في أردت ونظائره (٤) .

(١) انظر المقتضب تحقيق العلامة الشيخ عزيمة ج ١ ص ١٥٤ .

(٢) انظر الأفعال لابن القوطية ص ٣ .

(٣) انظر المنصف ص ٣٥ .

(٤) شرح المفصل ج ١٠ ص ٥ .

وجاء في شرح المفصل أيضاً ما نصه :

ومن ذلك هات الشئ أى أعطينيه ، وهو اسم لأعطينى وناولنى ونحوهما وهو مبنى لوقوعه موقع الأمر وكسر لالتقاء الساكنين (الالف والتاء) وكأنه من لفظ (هيت) ومعناه . وقال بعضهم هو من أتى يؤاتى والهاء فيه بدل من الهمزة ويعزى هذا القول إلى الخليل واستدل على ذلك بتصرفه ويلحقونه ضمير التثنية والجمع لقوة شبه الفعل به (١) .

وجاء في القاموس المحيط مادة (جزع) والهجزع كدرهم الجبان هفعل من الجزع كما جاء فيه أيضاً في مادة هزرف ... والهزرف كزبور وعلابط وقرطاس الظليم السريع الخفيف وهزرف أسرع .

وجاء في كتاب المزهري للسيوطي المتوفى سنة ٩١١ هـ .

وهذه أمثلة من كتاب الإبدال ليعقوب بن السكيت (المتوفى سنة ٢٤٤ هـ) فمن إبدال الهمزة هاء أيا وهيا ، واياك وهياك ، وأتمال السنام وأتمهل إذا انتصب ، وأرحت دابتي وهرحتها وأبزت له (٢) وهبزت له وأرقت الماء وهرقته .

وبعد هذا العرض نلاحظ أن اللغة العربية كغيرها من اللغات السامية كانت تستخدم في الزمن القديم الهمزة والهاء والسين والشين في أوائل الأفعال للدلالة على التعدية وبعض المعانى الأخرى التى سأذكرها فيما بعد ان شاء الله تعالى .

وقد فضلت اللغة العربية الهمزة بعد ذلك وأهملت الحروف الأخرى لأسباب تتفق مع طبيعتها اللغوية ... ولكن بعض آثار استعمال هذه الحروف لمزال باقياً في بعض الأفعال والأسماء والصفات أو أن اللغة العربية تأثرت بأخواتها من السامية ... أما الهمزة في صيغة (أفعل) المزيدة فاستخدمت في اللغة العربية وفى لهجاتها القديمة والحديثة للدلالة على التعدية في الأكثر ، وعلى التعريض للشيء وعلى الصيرورة كما دلت على وجود الشيء على صفته ، ودلت على السلبية وجاءت أخيراً متضمنة معنى فعل الخ . وجاءت بعض الأفعال رافعة للاسم ناصبة للخبر وبعضها ناصبة لمفاعيل ثلاثة الخ .

الفصل الأول : ورود (أفعل) المستعمل فعلا

الفعل في اللغة العربية باعتبار التعدى واللزوم نوعان : لازم وهو القاصر الذى لا ينصب المفعول به بنفسه مباشرة بل يتعدى إليه بوسائل معروفة في باب « التعدى واللزوم » مثل جلس وقعد الخ . النوع الثانى المتعدى وهو الذى يتعدى إلى المفعول به بدون واسطة

(١) شرح المفصل ج ٤ ص ٣٠

(٢) أبزلفة في هبز اذا مات فجأة ولم أجد فيما بين أيدينا من كتب اللغة أبز له وهبز له وفي الأمالى أبزت له وهبزت له فهو تصحيف .

فتارة يتعدى إلى مفعول واحد مثل الفعل « سمع » تقول سمع محمد الخبر ، الفعل « قرأ » تقول : قرأ محمد القرآن . وتارة يتعدى الفعل الثلاثى إلى مفعولين ليس أصلهما المبتدأ والخبر كالفعل « كسا » تقول : كسوت الفقير ثياباً ، والفعل « أعطى » تقول : أعطيت الفقير مالا . وقد ينصب الفعل الثلاثى مفعولين أصلهما المبتدأ والخبر كأفعال القلوب والرجحان واليقين في باب « ظن وأخواتها » هذا شأن الفعل الثلاثى . وقد تدخل الهمزة على هذا الفعل الثلاثى زائدة فتغير حاله وتنقل معنى الفعل إلى مفعوله ويصير بها الفاعل مفعولاً ولا تقتضى في الغالب تمهلاً ولا تكراراً ، فإدخال الهمزة على أول الفعل الثلاثى تكسبه معنى النقل والتعدية وهذا هو المعنى الغالب لاستعمال صيغة (أفعل) .

معنى التعدية وأثرها

ومما يجدر ملاحظته أن التعدية في اللغة العربية نوعان : تعدية عامة وهى التى نشاهدها في الأفعال المتعدية بطبيعتها ولا تحتاج إلى واسطة تتعدى بها كالأفعال كسا . وأعطى . وقرأ . وأكل وما شاكلها فالتعدية في هذه الأفعال تعدية عامة .

النوع الثانى من التعدية التعدية الخاصة وهى التى نشاهدها في الأفعال التى تتعدى بالهمزة كثيراً ويجوز أن تتعدى بالباء فإدخال الهمزة على أول الفعل الثلاثى وهى همزة تنقل معنى الفعل إلى مفعوله ويصير الفاعل مفعولاً فما كان فاعلاً للفعل اللازم يصير مفعولاً لمعنى الجعل وهو في الوقت نفسه فاعل لأصل الحدث على ما كان عليه فهو وإن كان مفعولاً للجعل فاعل من ناحية المعنى قال الشاعر وهو أعشى باهلة :

فإن جزعنا فإن الشر أجزعنا وإن صبرنا فإننا معشر صُبر

فالفعل جزع لا يتعدى ولكنه بالهمزة التى للنقل صار متعدياً إلى مفعول هو فاعل الجعل من الناحية المعنوية ، وتقول : ذهب محمدٌ ، وأذهبت محمداً فمحمد مفعول به من أثر الهمزة التى للنقل وهو الفاعل للذهاب من ناحية المعنى ... وتقول : لبس محمدٌ الثياب وألبست محمداً الثياب فقد أثرت الهمزة في الفعل المتعدى إلى مفعول واحد وجعلته متعدياً إلى مفعولين أولهما مفعول الجعل ، والثانى مفعول لأصل الفعل ، ولكن الأول في رتبة مقدمة على الثانى لأن مرتبة المفعول مقدمة على مرتبة أصل الفعل قال سيويه في الكتاب (١) « هذا باب فعلت وأفعلت في الفعل للمعنى تقول : دخل وخرج وجلس فإذا أخبرت أن غيره صيره إلى

(١) أنظر سيويه ج ٢ ص ٢٢٣ .

شيء من هذا قلت : أخرجه ، وأدخله ، وأجلسه وتقول : فرع وأفرعته ، وخاف وأخفته ، وجال وأجلته ، وجاء وأجأته ، فأكثر ما يكون على فعل (بثلاث العين) إذا أردت أن غيره أدخله في ذلك يبنى الفعل منه على أفعلت ومن ذلك أيضاً مكث (بضم العين) وأمكثته ، وقد يجيء الشيء على فعلت (بتشديد العين) فيشرك أفعلت وذلك قولك فرح وفرحته وإن شئت قلت : أفرحته « انتهى كلام سيويه .

- وقال الرضى في شرح الشافية (١) : فاعلم أن المعنى الغالب في أفعل للتعدية تعدياً ما كان ثلاثياً وهى أن يجعل ما كان فاعلاً للآزم مفعول لمعنى الجعل فاعلاً لأصل الحدث على ما كان ، فمعنى (أذهبت زيدا) جعلت زيدا ذاهباً فزيد مفعولاً لمعنى الجعل الذى استفيد من الهمزة ، فاعل للذهاب كما كان في (ذهب زيد) فإن كان الفعل الثلاثى غير متعد صار بالهمزة متعدياً إلى واحد هو مفعول لمعنى الهمزة (أى الجعل والتصيير) كأذهبته ومنه أعظمته أى جعلته عظيماً باعتقادهى بمعنى استعظمته ، وإن كان متعدياً إلى واحد صار بالهمزة متعدياً إلى اثنين أولهما مفعول الجعل ، والثانى لأصل الفعل نحو أحفرت زيدا النهر أى جعلته حافراً له فالأول مجعول والثانى محفور ومرتبة المجعول مقدمة على مرتبة مفعول أصل الفعل لأن فيه معنى الفاعلية وإن كان الثلاثى متعدياً إلى اثنين صار بالهمزة متعدياً إلى ثلاثة أولهما للجعل والثانى والثالث لأصل الفعل وهو فعلاً فقط : أعلم وأرى . وقد يجيء الثلاثى (٢) متعدياً ولازماً في معنى واحد نحو فتن الرجل أى صار مفتتناً وفتنته أى أدخلت فيه الفتنة . وخرن وخرنته أى أدخلت فيه الحزن ثم تقول : أفتنته وأخرنته فيهما لنقل فتن . وخرن اللازمين لا المتعديين فأصل معنى أحرنته جعلته حزينا كأذهبته وأخرجته وأصل معنى حرنته جعلت فيه الحزن وأدخلته فيه . ككخلته ودهنته أى جعلت فيه كحلاً ودهناً ، والمغزى من أحرنته وخرنته شيء واحد . لأن من أدخلت فيه الحزن فقد جعلته حزينا إلا أن الأول يفيد هذا المعنى على سبيل النقل والتصيير لمعنى فعل آخر وهو (خزن) دون الثانى .

وقولهم : أسرع وأبطأ في سُرْع وبَطْؤ ليس الهمزة فيهما للنقل بل الثلاثى والمزيد فيه معاً غير متعديين ، لكن الفرق بينهما أن سُرْع وبَطْؤ أبلغ لأنهما كأنهما غريزة كصغر وكبر . انتهى كلام الرضى على الشافية .

وقال ابن هشام في المعنى « مبحث الأمور التى يتعدى بها الفعل القاصر : وهى سبعة أحدها همزة (أفعل) نحو أذهبت طيباتكم في حياتكم الدنيا ، ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين ، والله أنبتكم من الأرض نباتاً ثم يعيدكم فيها ويخرجكم إخراجاً ، وقد ينقل المتعدى

(١) أنظر الشافية ج ١ ص ٨٦

(٢) أنظر سيويه ج ٢ ص ٢٣٤ والشافية ج ١ ص ٨٧ ، والأشمونى ج ٢ ص ١٢٥ تحقيق محيى الدين

إلى واحد بالهمزة إلى التعدى إلى اثنين نحو : ألست زيدا أثواباً ولم ينقل متعد إلى اثنين بالهمزة إلى التعدى إلى ثلاثة إلا في رأى وعلم وقاسه الأخفش في أخواتهما الثلاثة القلبية نحو ظن وحسب وزعم وقيل النقل بالهمزة كله سماعى وقيل قياسى في القاصر والمتعدى إلى واحد والحق أنه قياسى في القاصر سماعى في غيره وهو ظاهر مذهب سيبويه « فابن هشام يرى فيه ثلاثة أقوال : قول يقول إنه التعدية بالهمزة سماعى مطلقاً أى في التعدى إلى واحد وإلى اثنين وفي القاصر .

والقول الثانى يقول بقياسية التعدى بالهمزة في القاصر وفي التعدى لواحد فقط . والقول الثالث يقول إن التعدية بالهمزة قياسى في القاصر فقط سماعى في غيره سواء كان متعدياً إلى واحد أو إلى اثنين فيسوغ لك أن تبني على أفعلته للتعدية من الفعل القاصر من غير أن ينكر عليك أحد ذلك وإن لم تكن سمعت تعديته بالهمزة عن العرب وقال سيبويه (١) في مباحث (أفعلت) بالتضعيف هذا باب دخول فَعَلت بتضعيف العين على فَعَلت لا يشركه في ذلك (أفعلت) تقول كسرتها وقطعتها فإذا أردت كثرة العمل قلت : كسرتَه وقطعته ومزقته ومما يدل على ذلك قولهم : علطت البعير وإبل معلطة وبعير معلوط وجرحته وجرحته (بتضعيف العين) أكثرت الجراحات في جسده .

ومن شواهد القرآن لأفعل التى للتعدية قوله تعالى : « أذهبتم طياتكم » وقوله تعالى : « ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين » وقوله تعالى : « والله أنبتكم من الأرض نباتاً » وقوله تعالى : « ثم يعيدكم فيها ويخرجكم إخراجاً » (٢) .

وقوله تعالى : « فأزلهما الشيطان عنها » الهمزة للتعدية والمعنى حملهما على أن زلا وهذا قول أبى حيان في البحر المحيط (٣) .

وقوله تعالى : « وأغرقنا آل فرعون » الهمزة للتعدية (٤) ويعدى بالتضعيف أيضاً وقوله تعالى : « وإذا ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن » قال أبو حيان : الاتمام الاكمال والهمزة فيه للنقل (٥) وقوله تعالى : « وما أنتم بمعجزين » قال أبو حيان : في أعجز للتعدية كما قال ولن نعجزه هرباً لكنه كثر فيه حذف المفعول (البحر ج ٥ ص ١٦٩) .

وقد يجىء الثلاثى والمزيد فيه بالهمزة لازمين نحو أسرع وأسرع وأبطأ وأبطأ والفرق بينهما أن سُرِعَ وبَطِئَ أبلغ كأنهما غريزة كصغر وكبر وجعل منه أبو حيان قوله تعالى : « فإذا

(١) أنظر سيبويه ج ٢ ص ٢٣٧

(٢) أنظر المغنى لابن هشام ص ١٥٠ ج ٢ مبحث الأمور التى يصير الفعل اللازم بها متعدياً .

(٣) أنظر البحر المحيط ج ١ ص ١٦٠

(٤) البحر المحيط ج ١ ص ١٩٨ .

(٥) أنظر البحر المحيط ج ١ ص ٣٧٢ .

أفضتم من عرفات « فالفعل فاض وأفاض بمعنى واحد (وانظر البحر المحيط ج ٢ ص ٨٣) .

همزة أفعّل قد تكون للتعدية فقط ولا تفيد غيره : وقد صرح المالقي المتوفى سنة ٧٠٢ هـ (١) في كتابه رصف المباني بما يبين أن صيغة (أفعّل تستعمل أحياناً للتعدية فقط على وجه خاص قال الموضع الثامن أن تكون للتعدية خاصة إذا كان الفعل ثلاثياً لا يتعدى لو نطق به فتقدر أن الهمزة فيه زائدة كقولك : (ألقيت ما في يدي) وقال تعالى : « وألق ما في يمينك » (٢) .

وقال الشاعر : (٣)

فألقت عصاه واستقرّ بها النوى (كما قرّ عينا بالإياب المسافر)

كان الأصل في هذا الفعل أن يقال فيه : « لقيت ما في يميني » ، إلا أنه لم ينطق به إلا بالهمزة ، وحكمنا أن الهمزة زائدة لأنه من اللقاء فالأصل اللام والقاف والياء فعلمنا بذلك أنه لا معنى لدخول الهمزة وزيادتها إلا تعدية الفعل الثلاثي الذي لم يستعمل النطق به وحده للمفعول . وهذه الهمزة تعدى مالا يتعدى إلى واحد نحو ما ذكر وما يتعدى إلى واحد إلى اثنين نحو : ألقيت زيدا قائماً ومنه (قوله) :

فألفيته غير مستعتب ولا ذاكر الله إلا قليلاً (٤)

وما يتعدى الى اثنين إلى ثلاثة كقولك أعلمت زيدا عمراً قائماً ومنه :

أنبتت عمراً غير شاكر نعمتي (والكفر مخبئة لنفس المنعم) (٥)

ثم انتقل إلى همزة (أفعّل) التي لم تستعمل إلا لنقل الفعل من مادة الثلاثية إلى مادة الرباعية خاصة قال :

الموضع التاسع : أن تكون للنقل خاصة ومعنى ذلك أنها تنقل الفعل من الثلاثي إلى الرباعي فإن كان متعدياً في أصله بقى كذلك بعد النقل فالهمزة لا تفيد فيه شيئاً سوى النقل خاصة . وقد ينطق بثلاثية وقد لا ينطق نحو : أشكل الأمر فهذا لا ينطق بثلاثية . في

(١) أنظر رصف المباني في شرح حروف المعاني للمالقي ص ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ وتحقيق الخراط .

(٢) سورة طه ٦٩ .

(٣) قال في اللسان : مادة (عصا) نسب إلى معقر بن حمار أو عبد ربه السلمي أو سليم من ثمامة وجاء في القرطبي ص ١٤٧٤ .

(٤) البيت لأبي الأسود الدؤلي وهو في ديوانه / ١٢٣ ، والكتاب ج ١ ص ١٦٩ وثعلب / ١٢٣ واللسان (عتب) والانصاف ص ٦٥٩ .

وابن يعيش ج ٩ ص ٢٥٤ .

(٥) البيت لعنترة وهو في ديوانه ص ٢١٤ وفي حماسة البحتري / ١١٠ ، أنظر المرجع السابق ص ٥٠ .

القاموس وأشكل الأمر التبس وشكل وإن كان الأصل من حيث أن حروفه أصول ووزن أشكل (أفعل) فالهمزة زائدة لمجرد النقل وتقول لاح البرق ، وألاح فهذا ينطق بثلاثية قبل الهمزة وهو غير متعد ، وتدخل الهمزة عليه فيبقى كذلك فيعلم أن الهمزة لا معنى لها فيه إلا مجرد النقل خاصة .

وسواء كان الفعل غير متعد كما ذكر أو متعداً كقوله : وقفت الدابة وأوقفتها ومهرت المرأة وأمهرتها ، وسقيته وأسقيته فهذا يستعمل بغير الهمزة متعدياً وبالهمزة كذلك فعلم أن الهمزة ليس لها معنى إلا مجرد النقل خاصة قال الله تعالى : « سبحان الذي أسرى بعبده » .

وقال الشاعر (١) :

سريت بهم حتى يكَل مطيهم وحتى الجياد ما يقدن بأرسان
وقال آخر : (٢)
سقى قومي بنى بكر وأسقى نَميرا والقبائل من هلال

ثم ذكر بعد ذلك أن الهمزة في صيغة (أفعل) تفيد التعدية والنقل معاً قال : (٣) .
الموضع العاشر : أن تكون للتعدية والنقل معاً وذلك أكثر من أن يحصى وذلك إذا كان الفعل في أصله ثلاثياً لا يتعدى فيصير بالهمزة رباعياً يتعدى ويكون متعدياً إلى واحد فيصير إلى اثنين . ويكون إلى اثنين فيصير إلى ثلاثة وذلك نحو قام زيد . وأقامت زيدا وكرم زيد . وأكرمته وعطى زيد الكأس . وأعطيته عمرا . وعلمت زيدا منطلقاً . وأعلمت عمرا زيدا منطلقاً قال الله تعالى : « وأترفناهم في الحياة الدنيا » والأصل : ترفوا . وقال تعالى : « فأتبعنا بعضهم بعضاً » والأصل تبع بعضهم بعضاً وعليه فمن تبع هداى « وقال الشاعر : (٤)

فاتبعتهم طرفي وقد حال دونهم غوارب رمل ذى الإء وشبرق

(١) البيت لامرئ القيس ديوانه ص ٩٣ . الكتاب ص ٤٨٩ ومعاني القرآن ج ١ ص ١٣٣ واللسان (مطا) وابن يعيش ج ٥ ص ٧٩ والمغنى والأشمونى وشواهد المغنى ص ٣٧٤ .

(٢) البيت للبيد ديوان ص ٩٣ . ونوادر أبي زيد ص ٢١٣ . واللسان (مجد) والخصائص ج ١ ص ٣٧٠ باب في الفصح يجتمع في كلامه لغتان فصاعداً .

(٣) أنظر المرجع السابق ص ١٥١ .

(٤) البيت لامرئ القيس ديوان ص ١٦٩ ، وطرفي عيني . غوارب الرمل : أوائله . الإء : الشجر وكذلك الشبرق .

وقال آخر : (١)

فأتبعتهم فيلقاً كالسرا ب جاءوا تتبع شخبا ثغولا
فجمع بينهما .

واعلم أن هذه الهمزة تقوم مقام الباء في التعدية ولا تجمع معها ويجرى مجراها
التضعيف الخ ... قال أحمد فارس في الجاسوس على القاموس نجر حاجته بالفتح ينجزها
بالضم نجزاً قضاها يقال أنجز حر ما وعد ، ونجز الوعد فيكون نجر لازماً ومتعدياً وقد
استطردته هنا لبيان أن العرب تعدى بالهمزة ما يتعدى بنفسه كما تقدم ومثل فإنه لازم
ومتعد ثم تقول أفاظه ، ومثله نشر الموتى نشوراً حيوا ونشرهم الله يتعدى ولا يتعدى ثم يعدى
بالهمزة أيضاً فيقال أنشرهم الله ، ومثله حسر البعير أى أعيا وحسرتة أنا وأحسرتة ، وساغ
الشراب وسغته وأسغته وهدر الدم وهدرته وأهدرته .

٢ - المعنى الثانى من معانى (أفعل) الصيرورة أى تكون لصيرورة ما هو فاعل
(أفعل) صاحب شيء وهو على وجهين : إما أن يصير صاحب ما اشتق منه نحو ألحم فلان أى
صار ذا لحم وأطفلت المرأة أى صارت ذا طفل ، وأعسر وأيسر وأقل أى صار ذا عسر ويسر
وقلة ، وأغد البعير أى صار ذا غدة (٢) وأراب أى صار ذا ريبة ، وكان (أفعل) هنا تفيد
النسب بمعنى ذى كذا قال ابن قتيبة : أجرب الرجل وانحز وأحال صار صاحب جرب ونحز
وحيال في ماله ، وإما أن يصير صاحب شيء هو صاحب ما اشتق منه نحو : أجرب الرجل أى
صار ذا ابل ذات جرب ، وأقطف صار صاحب خيل تقطف (أى أساءت السير وأبطأت)
وأخبث أى صار ذا أصحاب خبثاء (٣) .

ومن القسم الأول أحصد الزرع أى صار ذا حصاد وبعضهم جعل هذا قسماً آخر فقال
يجىء (أفعل) بمعنى حان وقت يستحق فيه فاعل (أفعل) أن يوقع عليه أصل الفعل مثل
أحصد الزرع ، وأجد النخل أى حان له أى يجد (أى يقطع ثمره) ، وأقطع النخل (حان
قطاعه) . (٤) .

(١) البيت لزهير ديوانه ص ٢٠١ ، والفيلق : الكتيبة وشبهها بالشراب اللون الجديد ، جأوا علاها لون الصدا والحديد الشخب خروج
اللبن من ضرع الناقة .

(٢) الغده عقدة بها شحم .

(٣) أنظر سيبويه ج ٢ ص ٢٣٥ والشافعية ج ١ ص ٨٨ .

(٤) أنظر سيبويه ج ٢ ص ٢٣٦ والشافعية ج ١ ص ٨٩ ، وأدب الكاتب لابن قتيبة ص ٤٧٥ قال : أركب المهر حان ان يركب .
وأحصد الزرع حان أن يحصد ، وأقطف الكرم حان أن يقطف وكذلك يقال أقطف القوم حان أن يقطفوا كرومهم . وأجزوا وأوجدوا وأغلو
كذلك وانتجت النخيل حان نتاجها .

ومن هذا النوع أى صيرورته كذا . دخول الفاعل في الوقت المشتق منه (أفعل) أصبح (وأمسى) وأفجر ، وأشهر ، أى دخل في الصباح والمساء والفجر والشهر وكذلك أضحى أى دخل في الضحى .

ملحوظة : الأفعال : أمسى ، أصبح ، أضحى قد تستعمل ناقصة أى تدل على حدث ناقص (معنى مجرد ناقص) لأن إسناده إلى مرفوعه لا يفيد الفائدة الأساسية المطلوبة من الجملة الفعلية إلا بعد مجيء الاسم المنصوب ، فالاسم المطلوب المنصوب (الخبر) هو الذى يتم المعنى الأساسى المراد ، ويحقق الفائدة الأصلية للجملة وهذا يخالف الأفعال التامة فان المعنى الأساسى يتم بمرفوعها الفاعل أو نائب الفاعل فالفعل (أصبح) مع اسمه يدل على مجرد دخوله في وقت الصباح وليس هذا هو المقصود من الناقصة فاذا جاء الخبر كان كفيلا بتحقيق المراد ...

وليس السبب في تسميتها ناقصة أنها تتجرد للزمان وحده ولا تدل معه على حدث (معنى) كما يقول بعض النحاة وقد أشار الى ذلك بايجاز طيب ومنطق مقبول سليم الأمير على المعنى في الباب الثالث (١) ...

فاذا استعملنا الأفعال الاخيرة بمعنى النقصان فلها احكام تخصها في باب كان وأخواتها فهي تفيد مع معمولها اتصاف اسمها بمعنى خبرها اتصافاً يتحقق مساء في أمسى ويتحقق صباحاً في أصبح ويتحقق في وقت الضحى من أضحى .

هذا وقد وردت أصبح وأمسى زائدتين في كلام عربى قديم نصه :
(الدنيا ما أصبح أبردها ، وما أمسى أدفأها) وهذا لا يقاس عليه .

وقد جاء أفعل بمعنى الدخول في القرآن الكريم ومن شواهد ذلك قوله تعالى : « فأتبعوهم مشرقين » أى داخلين في وقت الشروق فهى كأصبح إذا دخل في وقت الصباح . وقال أبو عبيدة المتوفى سنة ٢١١ هـ فاتبعوهم نحو الشرق فهو كأنجد إذا قصد نجداً (٢) .

ومنه قوله تعالى : « إذ تصعدون ولا تلوون » الهمزة في أصد لل دخول أى دخلتم في الصعيد وذهبتم فيه كما تقول أصبح زيد إذا دخل في الصباح فالمعنى إذ تذهبون في الأرض (٣) .

(١) انظر المعنى ج ٢ الباب الثالث عند الكلام على تعلق الظرف والجار والمجرور بالفعل الناقص .

(٢) انظر البحر المحيط ج ٧ ص ٩٧ .

(٣) انظر البحر المحيط ج ٣ ص ٨٣ .

ومنه قوله تعالى : « وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون » أى داخلون في الظلام كما تقول أعتمنا وأسحرنا أى دخلنا في العتمة والسحر (١) .

ومنه قوله تعالى : « فالتقمه الحوت وهو مليم » أى آت بما يلام عليه يقال آلام فلان إذا فعل ما يلام عليه وفي البيضاوى وهو مليم أى داخل في الملامة يعنى بناء أفعل للدخول في الشيء نحو أحرم إذا دخل في الحرم (٢) .

ومنه قوله تعالى : « وأنزلنا من المعصرات ماء ثجاجا » من أعصرت أى دخلت في حين العصر فحان لها أن تعصر (٣) .

المعنى الثالث (لأفعل) التعريض فتفيد الهمزة أنك جعلت ما كان مفعولاً معرضاً لأن يقع عليه الحدث سواء صار مفعولاً له أم لا .

تقول : أقتلته أى عرضه لأن يكون مقتولا ... قتل أولاً . وأبعت الفرس أى عرضه للبيع وأسقيته أى جعلت له ماء وسقياً شرب أو لم يشرب واقبرته أى جعلت له قبراً . قبر أو لا وقبرته ودفنته . وأشفيته عرضه للشفاء (٤) وفي كتاب فعلت وأفعلت للزجاج وقال النحويون أبعته عرضه للبيع وأنشدوا .

وَرَضِيَتْ أَلَاءَ الْكَمِيْتِ فَمَنْ يُبِيعُ فَرَساً فَلَيْسَ جَوَاذِنَا بُمْبَاعِ

قالوا معناه يعرض للبيع ومعنى ألاء الكميت نعم الكميت جعل نجاه به من المهالك نعماً (٥) .

المعنى الرابع (لأفعل) السلب أى أنك تسلب عن مفعوله ما اشتق منه نحو أشكيتته أى أزلت شكواه وأعجمت الكتاب أى أزلت عجمته وقد يكون لسلب الفعل عن الفاعل إذا كان لازماً كقولهم : أقسط أى أزال عنه القسط وهو الجور ويحتمل هذا المعنى قوله تعالى : « إن الساعة آتية أكاد أخفيها » مضارع أخفى بمعنى ستر والهمزة للإزالة أى أزلت الخفاء وهو الظهور (٦) وإذا أزلت الظهور صار للستر كقوله أعجمت الكتاب أزلت عنه العجمة بوضع النقط

(١) انظر البحر ج ٧ ص ٣٣٥ .

(٢) انظر حاشية الجمل ج ٣ ص ٥٤٨ .

(٣) انظر البحر ج ٨ ص ٤١١ .

(٤) انظر سيبويه ج ٢ ص ٣٣٥ ، والشافية ج ١ ص ٨٨ .

(٥) انظر شرح أدب الكاتب للجواليقي ص ٣١٣ وأدب الكاتب لابن قتيبة ص ٤٧٢ .

(٦) الخفاء من الأضداد يقال خفيت الشيء ، إذا أظهرته .

والحركات وقال أبو علي هذا باب السلب ومعناه أزيل عنها خفاءها وهو سترها (١) قال أحمد تيمور في رسالة السماع والقياس أفعل الذى همزته للسلب مثل شكى فأشكيت أى أزلت شكواه وجاء بعكسه . أحمأت البئر . فى القاموس أحمأت البئر أقيت فيها الحمأة (الطين الأسود) وحمأتها كمنعتها نزلت حمأتها (*) .

المعنى الخامس (لأفعل) أنه يأتى لوجود مفعوله على صفة وهى كونه فاعلاً لأصل الفعل نحو أكرمت فاربط أى وجدت فرساً كريماً وأسمنت أى وجدت سميناً وأبخلته أى وجدته بخيلاً . أو كونه مفعولاً لأصل الفعل نحو أحمدته أى وجدته محموداً (٢) . وجاء هذا المعنى فى القرآن الكريم قال تعالى : « ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا » معنى أغفلنا قلبه وجدناه غافلاً (٣) .

وقال عمرو بن معدى كرب لمجاشع السلمى (٤) - لله دركم يا بنى سليم قاتلناكم فما أجبناكم (أى فما وجدناكم جبناء) . وسألناكم فما أبخلناكم (أى ما وجدناكم بخلاء) . وهاجيناكم فما أفحمناكم (أى فما أسكتناكم) . وجاء فى الشعر قوله : (٥)

لا يصعب الأمر إلا ريث يركبه وكل شىء سوى الفحشاء يأتى

ومعناه لا يصعب الأمر لا يجده صعباً كقولهم أبخلته وجدته بخيلاً فهو لا يجد الأمر صعباً إلا وقت ركوبه .

وقد عقد الجوالقى باباً خاصاً بأفعلت الشىء أى وجدته على صفته وقال ابن جنى فى الخصائص ج ٣ ص ٢٥٣ : وأذكر يوماً وقد خطر لى خاطر مما نحن بسبيله فقلت : لو أقام إنسان على خدمة هذا العلم ستين سنة حتى لا يحظى منه إلا بهذا الموضع لما كان مغبوناً فيه ولا منتقص الحظ ولا السعادة به وذلك قول الله عز اسمه : « ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً » ولن يخلو (أغفلنا) هنا من أن يكون من باب أفعلت

(١) انظر البحر المحيط ج ٦ ص ٢٢٢ والعبرى ج ٢ ص ٦٣ .

(٢) انظر سيويه ج ٢ ص ٢٣٦ والشافعية ج ١ ص ٩٠ .

(٣) انظر البحر المحيط ج ٦ ص ١١٩ ، وأمالى الشجرى ج ١ ص ١٤٩ .

(٤) انظر أدب الكاتب لابن قتيبة ص ٤٧٣ .

(٥) انظر أمالى ابن الشجرى ج ١ ص ٢٢٦ وشرح أدب الكاتب ص ٣١٣ .

(*) انظر رسالة أحمد تيمور باشا فى السماع والقياس ص ٦٩ موجود بمكتبة الجامعة الإسلامية العامة .

الشيء أى صادفته ووفقته كذلك كقوله : « وأهيج الخُلصاء من ذات البرق » (١) أى صادفها هائجة النبات وقوله : « فمضى وأخلف من قَتيلة موعداً (٢) » أى صادفه مخلفاً وقوله : (٣)

أصم دعاء عازلتى تحجى بأخرنا وتنسى أولينا
وقوله : (٤)

فأصممت عمراً وأعميته عن الجود والمجد يوم الفخار

أى صادفته أعمى : وحكى الكسائى : دخلت بلدة فأعمرتها أى وجدتها عامرة ودخلت بلدة فأخربتها أى وجدتها خراباً ونحو ذلك .

ثم يعقب ابن جنى بعد هذا بقليل بقوله : وإذا صح هذا الموضع ثبت به لنا أصل شريف يعرفه من يعرفه ولولا ما تعطيه العربية صاحبها من قوة النفس ودربة الفكر لكان هذا الموضع ونحوه مجوزاً عليه غير مأبوه له .

وقال ابن قتيبة في أدب الكاتب (٥) باب أفعلت الشيء وجدته كذلك أتيت فلاناً فأحمدته وأذمته وأخلفته أى وجدته محموداً ومذموماً ومخلفاً للوعد ، وأتيت فلاناً فأبخلته وأجبنته وأحمقته وأنوكته وأهوجته إذا وجدته كذلك وأقهرته إذا وجدته مقهوراً .

وأنشد : تمنى حصين أن يسود جذاعه فأمسى حصين قد أند وأقهر الخ
المعنى السادس المستفاد من صيغة (أفعل) للدعاء نحو أسقيته أى دعوت له بالسقيا والأكثر إذا في استعمال الدعاء فعل نحو جدعه وعقره أى قال جدعه وعقره فهو دعاء عليه .
المعنى السابع المستفاد من (أفعل) الإغاة كأحلبت فلاناً وأرعيته أى أعنته على الحلب والرعى (٦) .

المعنى الثامن المستفاد من أفعل المطاوعة (لفعل) كفطرته فأفطر وبشرته فأبشر (٧) وقد يكون مطاوعاً (لفعل) المتعدي بغير تشديد العين - فيكون أفعل لازماً بالهمزة وبغير

(١) لرؤية من أرجوزته التى أولها : وقاتم الأعماق خاوى المخترق والحديث عن حمار الوحش والخلصاء . والبرق جمع البرقه وهى مكان فيه حجارة ورمل .

(٢) للأعشى من قصيدته التى هذا البيت مطلعها وصدرة : اثوى وقصر ليله ليزودا .

(٣) لابن احمر وقوله « تحجى بأخرنا » أى تسبق اليهم باللوم .

(٤) لم أعثر على نسبته وذكره ابن قتيبة في المعانى الكبير ص ٥٢١ .

(٥) انظر أدب الكاتب ص ٤٧٢ .

(٦) انظر اللمع ج ٢ ص ١٦١ .

(٧) انظر سيبويه ج ٢ ص ٢٣٥ والشافية ج ١ ص ٨٩ .

الهمزة يكون متعدياً مثل عرضت الشيء أى أظهرته فأعرض أى ظهر . وكبه الله على وجهه فأكب . وقد ذكر السيوطى في الأشباه والنظائر جملة منها (١) وكذلك الفيومى في خاتمة المصباح .

وجاء أيضاً بعضها في المزهـر (٢) قال السيوطى : ليس في كلامهم (أفعل الشيء) وفعلته إلا أكب وكبته . وأقشعت الغيوم وقشعتها الريح . وأنسل الريش والوبر ونسلتهما وأنزفت البئر ونزفتها . وأشنق البعير رفع رأسه وشنقته بزمامه .

ومنه قوله تعالى : « أفمن يمشى مكباً على وجهه أهدى » قال أبو حيان (٣) من أكب وهو لا يتعدى وكب متعد قال تعالى : « فكبت وجوههم في النار » والحديث « وهل يكب الناس في النار على وجوههم إلا حصائد ألسنتهم » فقال يكب بالفتح . وقد عقد لها ابن جنى باباً في الخصائص (٤) قال هذا هو الحديث أن تنقل بالهمز فيحدث النقل متعدياً لم يكن قبله . غير أن ضرباً من اللغة جاءت فيه هذه القضية معكوسة مخالفة فتجد (فعل) فيها متعدياً و (أفعل) غير متعد وذلك قولهم : أجفل الظليم وجفلته الريح . وأشنق البعير إذا رفع رأسه وشنقته وأنزف البئر إذا ذهب ماؤها ونزفتها . وأقشع الغيم وقشعته الريح . وأنسل ريش الطائر ونسلته وأمرت الناقة إذا در لبنها ومريتها (أى مسحت ضرعها لتدر) ونحو من ذلك ألوت الناقة بذنبها . ولوت ذنبها . وصرّ الفرس أذنه . وأصر بأذنه (٥) وكبه الله على وجهه وأكب هو . وعلوت الوسادة وأعليت عنها . فهذا نقض عادة الاستعمال لأن فعلت فيه متعد وأفعلت غير مقعد وعلة ذلك عندى أنه جعل تعدى (فعلت) وجمود (أفعلت) كالعوض (لفعلت) من غلبة (أفعلت) لها التعدى نحو جلس وأجلسته .

وقال العلامة أحمد تيمور باشا في رسالة السماع والقياس ص ٦٩ أفعل الذى همزته للتعدية : دخول هذه الهمزة على بعض أفعال وجعلها لها لازمة انظر مادة (حجم) في اللسان . وانظر فائدة في ذلك في آخر نسخة السعد على التصريف العزى ص ١٢٧ - ١٣١ . وانظر ضره وأضر به في القاموس . وانظر باب نقض العادة في الخصائص ج ٢ ص ٣٢ وانظر فقه اللغة للصاحبى

(١) انظر الأشباه ج ١ ص ٣١٢ وانظر الخصائص ج ٣ ص ٢٥٣ . ص ٢٥٤ باب فيما يؤمنه علم العربية من الاعتقادات الدينية .

(٢) انظر المزهـر ج ٢ ص ٨٢ .

(٣) انظر البحر المحيط ج ٨ ص ٣٠٣ .

(٤) انظر الخصائص ج ٣ ص ٢١٥ باب في نقض العادة . وانظر الأشباه ج ١ ص ٣٣٨ .

(٥) أى سوى أذنه ونصبها للاستماع وذلك إذا جد في السير .

ص ٦٩ ، مادة جفل من المصباح (جفلته فأجفل على العكس من المشهور) وله نظائر تأتي في الخاتمة أى في الفصل الذى أورده في الثلاثى اللازم وتعديته وهو ثالث فصل في الخاتمة ، وفي مادة (قشع) منه (قشعته فأقشع) من النوادر وفي كبته فأكب ، وجمع الهوامع جـ ٢ ص ٨١ ذكر كبته فأكب وأقشع الغيم وأنسل الطائر ، وقد يكون عكس ذلك قال ابن قتيبة ص ٤٨٣ باب أفعلته ففعل تقول ادخلته فدخل ، وأخرجته فخرج ، وأجلسته فجلس ، وأفزعته ففزع وأخفته فخاف ، وأجلته فجال ، وأمكثته فمكث هذا القياس وقد جاء في هذا انفعول وافتعل قال الكميت : ولا يدى في حميت السكن تندخل وقال آخر :

وأبى الذى ورد الكلاب مسوماً بالخيل تحت عجاجها المنجال
والقياس تدخل والجائل .

أفعل بمعنى فعل عند أهل اللغة

ويجىء أفعل بمعنى فعل كثيراً في اللغة والأصل اختلاف معنيهما وقد ألفت كتب كثيرة تحمل هذا الاسم فعلت وأفعلت ، أو فعل وأفعل والكتب التى تناولت هاتين الصيغتين من الفعل الواحد حين تتفقان في المعنى أو تختلفان أو لا يرد للعرب إلا إحداهما وأول من ألف في هذه الصيغة الخاصة من الأفعال قطرب المتوفى سنة ٢٠٦ هـ والفراء المتوفى سنة ٢٠٧ هـ ثم أبو عبيدة سنة ٢١٠ هـ ، والأصمعى سنة ٢١٣ هـ وأبو زيد الأنصارى سنة ٢١٥ هـ وأبو عبيد القاسم بن سلام سنة ٢٢٤ هـ وورد في أبواب من الغريب المصنف وقد خص أبو عبيد هاتين الصيغتين بالأبواب الأولى مما خصه للأفعال وعالجهما حين يتفق معناهما أو يختلف ، أو يختلفان في التعدى واللزوم وقد تأثر به ابن قتيبة في ذلك إلا أنه أحسن تصنيفهما وتوسع ابن السكيت أيضاً وعنى بموقف العامة .

ثم عالج أبو عبيد صيغة (أفعل) وحدها وألف فيها أيضاً أبو محمد عبد الله بن محمد التوزى سنة ٢٣٣ هـ ويعقوب السكيت سنة ٢٤٦ هـ وقد أفرد باين من إصلاح المنطق لخلط العامة بين هاتين الصيغتين (١) ، وأبو حاتم سهل بن محمد السجستاني سنة ٢٥٥ هـ تقريباً ، وأبو العباس الأحول تلميذ ابن الاعرابي ، وخصص له ابن قتيبة سنة ٢٧٦ هـ أبواباً من كتاب الأبنية في أدب الكاتب ، وألف فيه من أهل القرن الرابع الزجاج سنة

(١) انظر إصلاح المنطق ص ٢٥١ ، ص ٢٥٢ ، ٣١١ .

٣١١ هـ وابن دريد سنة ٣٢١ هـ وابن درستويه سنة ٣٤٧ هـ وأبو علي القالي سنة ٣٥٦ هـ وأبو بكر محمد بن عمر المعروف بابن القوطية سنة ٣٦٧ هـ ثم ألف فيه أبو البركات بن الأنباري سنة ٥٧٧ هـ ثم القاسم بن القاسم الواسطي سنة ٦٢٦ هـ كما ألف فيها أيضا ابن سيده في كتابه المخصص فقد عقد أبواباً في السفر الخامس عشر وقد شغل ١٣٣ صفحة تقريباً وابن القطاع سنة ٥١٥ هـ في كتاب الأفعال وقد تعهدا أبو عثمان سعيد بن محمد المعافري السرقسطي ت سنة ٤٥٥ هـ في كتابه الأفعال الذي عنى بفعل وأفعل في أول كل باب .

فمن ذلك ما رواه أبو زيد الأنصاري في النوادر قال : وأمهرت وأصدقت واحد قال أبو الحسن أخبرني أبو العباس محمد بن يزيد قال ومهرت المرأة هي المشهورة الفصيحة وأمهرت لغة وليست في جودة الاولى وأنشدنا قال أنشدني المازني عن الرياحي لقحيف العقيلي .

أَخَذَنَ اغْتَصَابَا خُطْبَةً عَجْرَفِيَّةً وَأَمْهَرَنَ أَرْمَاحاً مِنَ الْخَطِّ ذُبْلًا

قال وكذلك زفت المرأة هي اللغة الجيدة وأزفت لغة وقال في ص ٢١٢ - ٢١٣ :

وقالوا بقرة فارض من بقر فوارض وهي السمينة وبقرة عوان من بقر عون وهي التي نتجت بعد بطنها البكر ويقال أعوان بقرتكم أم بكر ؟ يقول أنتجتموها بعد البطن الأول شيئاً قال أبو الحسن هكذا قال أنتجتموها وهو صواب صحيح والمحكى من غيره وهو الشائع نتجت الناقة فهي منتوجه قال الأصمعي ولا يخبر عنها بفعل البتة إلا أن تضع هي وحدها فتعاني ذلك من نفسها فيقال خلت فأنتجت قال وإلا فالمسموع نتجت الناقة ونتجها أهلها وقوله أنتجت يجوز أن يكون في معنى نتجت (١) ويجوز أن يكون جعلت لها نتاجاً فقط قالوا في أسقاه الله أنه في معنى سقاه الله وأنشدوا قول البيد :

سقى قومي بني نجد وأسقى نـميراً والقبائل من هلال
وقال الأصمعي هما يفترقان وهذا الذي أذهب إليه قال معنى سقيته أعطيته ماء لشفته
ومعنى أسقيته جعلت له ماء يشربه . أو عرضته لذلك . أو دعوت له كل هذا يحتمل هذا
لفظ وأنشد قول ذي الرمة (*)

وقفت على ربع لمية ناقتي فما زلت أبكي عنده وأخاطبه
وأسقيه حتى كاد مما أبشه تكلمني أحجاره وملاعبه

(١) صح لنون من نتجت

(*) انظر كتاب النوادر لأبي زيد سعيد بن أوس الأنصاري ص ٢٠٨ .

قال أسقيه أدعو له بالسقيا وهذا أشبه بكلام العرب وقال ابن الأعرابي أسقيه من دمعى وهذا غير بعيد من ذلك المعنى أى أجعله له سقيا من دمعى على سبيل الاغراق والإفراط .

وقال ابن القطاع (١) وسقيتك شراباً سقيا وأسقيتك والله تعالى عباده وأرضه كذلك ويقال سقاه لشفته وأسقاه لماشيته وأرضه . وسقاه جلدأ أعطاه إياه يتخذه سقاء عن الأصمعى .

وقد ذكر ابن القطاع (٢) باباً لما جاء على أفعل وفعل والمعنى متفق قال في مادة (رمل) رملت الحصار رملاً . وأرملت نسجته ورمل في السير رملاً أسرع . وأرمل القوم فنى زادهم والمرأة صارت أرملة .

وفي مادة ركس : ركس الله العدو ركساً وأركسه رده وقلبه على رأسه وقرئ بهما . وفي مادة رشق رشقت بالسهم رشقاً وأرشقت به رميته ورغت إلى الشيء رغاً وأرغت أصغيت .

وردحت الخباء وأردحته وسعته بردحة في آخره وهي الشقة . ووردت السماء وأرعدت . ورفل في مشيته وأرفل تبختر ومشى مختلاً .

وقال في الجزء الثالث مادة وحده وحدت الشيء وأوحدته أفردته . ووقف الشيء وقفاً ووقوفاً ثبت وأوقفت الدار والدابة لغة تميمية .

وبرقت السماء برقاً وبروقاً وأبرقت لمعت والرجل تهدد والثلاثى في السماء أفصح والثانى لغة .

فهذه جولة في كتاب الأفعال لابن القطاع المتوفى سنة ٥١٥ هـ تثبت مجيء فعل وأفعل بمعنى واحد .

وبالنظر في كتاب الأفعال لابن القطاع نجد ما لا حصر له من هذا المعنى المتفق لأفعل بمعنى فعل ومثله كتاب فعلت وأفعلت للزجاج قال في مقدمة كتابه هذا كتاب نذكر فيه ما تكلمت به العرب على لفظ فعلت وأفعلت والمعنى واحد وما تكلمت به العرب على لفظ فعلت وأفعلت والمعنى مختلف . وما ذكر فيه أفعلت وحده مما يجرى في الكتب والمخاطبات وهو مصنف مبوب على حروف المعجم ثم قال باب الباء من فعلت وأفعلت والمعنى واحد تقول : بشرت الرجل بخير وأبشرته . أبشُرُ وأبشِرة وبشِرتَه مشدداً وبشِرتَه أيضاً من البشارة . وانما قيل البشارة لأن الرجل إذا سمع ما يحب حسنت بشرة وجهه .

(١) انظر كتاب الأفعال ج ٢ ص ١٦٢ سقى .

(٢) انظر باب الراء على فعل وأفعل باتفاق معنى ج ٢ .

ويقال بل من مرضه وأبل يَيْلَ ، وَيَيْلُ ، ويقال بدأ الله الخلق يبدأهم بدءاً وأبدأهم
إبداءً قال تعالى : « قل سيروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الله الخلق » وقال عز وجل : « أو
لم يروا كيف يُبدئ الله الخلق » فهذا من أبدأ وقال جرير :

بدأنا بالزيارة ———— عدنا فلا بدئى حضرن ولا معادي
وقال أيضاً :

هنيئاً للمدينة إذ أهلت بأهل الملك أبدأ ثم عادا
ويقال بكر الرجل في حاجته يَنْكُرُ .
قال زهير :

بكرن بكوراً واستحرن بسحرة فهن لوادى الرّس كاليد للفم
وأبكر إبكراً ، قال ابن أبي ربيعة :
أمن آل نعم أنت غاد فمبكر غداة غد أم رائح فمهجرجر

ويقال تم الله عليه النعمة وأتم عليه إذا أسبغها ، وتبع الرجل الشيء وأتبعه بمعنى
واحد . قال الله عز وجل « فمن تبع هداي فلا يضل ولا يشقى » وقال عز وجل « فأتبعهم
فرعون وجنوده » وأتربت الكتاب وتربته جعلت عليه التراب .
قال أبو عبيدة وأبو الخطاب يقال ثوى بالمكان وأثوى إذا أقام به وأنشد بيت
الأعشى :

أثوى وقصّر ليله ليرودا فمضى وأخلف قَيْلَةَ الموعودا
ويقال ثاب الى الرجل جسمه وأثاب اليه جسمه إثابة إذا رجع . وثرى المكان وأثرى
إذا ندى بعد ييس وكثر فيه الندى . وكذلك ثرى القوم وأثروا إذا كثر أموالهم . وثلجت
السماء وأثلجت من الثلج .

يقال جدى الرجل وأجدى إذا انتصب ... ويقال جنّه الليل وأجنّه وجن عليه الليل إذا
أظلم عليه وستره جنوناً وجناناً وإجناناً . وجنت الرجل وأجنته إذا دفتته . ويقال جلى
الرجل بثوبه وأجلى إذا رمى به . وجلى القوم عن ديارهم وأجلوا إذا تركوها وخرجوا عنها .
وجنب الرجل من الجناية وأجنب . وجفل القوم وأجفلوا إذا انهزموا بجماعتهم . وكذلك جفل
النعام يجفّل جفلاً وأجفل إجفلاً . ويقال جفأت الباب أجفؤه جفأً . وأجفأته إذا أغلقته .
ويقال جدّ في الأمر وأجدّ فيه إذا ترك الهوينات ولزم فيه القصد والاستواء ومن هذا قيل جاد

يجيد . وجاح الله مال العدو وأجأحه إجأحة وجرم الرجل واجرم إذا كسب جرماً فهو جارم ومجرم .

وجرى الرجل إلى الشيء وأجرى إليه إذا قصد إليه وجاز الرجل الوادي وأجازه إذا قطعه ونفذه - وقال الأصمعي جزته نفذته وأجزته قطعته .

وجفا الوادي وأجفاً إذا رمى بغثائه ، وجبرت الرجل على الأمر وأجبرته أكرهته عليه . وجهدت الفرس وأجهدته إذا استخرجت جهده ، وكذلك جهدت في الأمر وأجهدته إذا بلغت جهدى فيه ، وجدعت غذاء الصبى وأجدعته إذا أسأت غذاءه ، وجدعت أنفه وأجدعته إذا قطعته وجذب البلد وأجذب إذا لم ينبت شيئاً ، وجدد الرجل وأجدد إذا أقل خيره ، وجمّت الحاجة إذا حضرت . وجم الفرس وأجمّ ، وجهشت نفسه وأجهشت ، وجال الرجل بالشيء وأجال به إذا طاف به ، وجلب الجرح وأجلب إذا أخذ في البرء وصارت فيه جلدة رفيعة ، وجنح الليل وأجنح إذا مال ، وجلد الموضع وأجلد من الجليد وجمر الفرس وأجمر إذا وثب في القيد .

يقال حسنه وأحسنه إذا أغضبه ومثله في معناه حمسه وأحمسه بالسين ، وحببت الشيء وأحببته في معنى واحد وهو محبوب ومحَب ، وحققت الحديث وأحققته إذ تبينته وحال الرجل في ظهر دابته وأحال إذا وثب واستوى على ظهرها ، وحل الرجل من الاحرام وأحل إذا خرج منه قال الله عز وجل : « وإذا حللتم فاصطادوا » وقال زهير :

جَعَلَنَ الْقَنَانُ عَنْ يَمِينٍ وَخَزَنَهُ وَمِنَ الْقَنَانِ مَنْ مَحِلٍّ وَمُحَرَّمٍ
فهذا من أحل ، وحصب القوم يحصبون إذا ولوا عنه وأحصبوا عنه إحصاباً ، وخدق القوم بالشيء وأحدقوا به إذا صاروا حوله ، وحزننى الأمر وأحزننى وأمر محزن وحازن ، وحمت الحاجة وأحمت إذا دنت ، وحدت المرأة على زوجها وأحدت إذا تركت الزينه ، وحشمت الرجل ، أحشم وأحشمته احتشاماً إذا جلس اليك فأذنته وأسمعته مكروها وحشت يده وأحشت إذا يبست ، وحمى الرجل المكان وأحماه إذا منعه ، وحفت الماشية من الربيع إذا سمنت وأحفت مثله ، وضربه فما حاك فيه السيف وما أحاك ، وحنكت السر وأحنكته . وحنكه أيضاً التشديد وحكم الرجل الدابة وأحكمها إذا جعل لها حكمة وحصر غائطه إذا احتبس ، ويقال للرجل من حصرك هاهنا ومن أحصرك ، وحر النهار يَحَرَّ حرّاً وأحر إحراراً مثله ، وحاط الرجل بالشيء وأحاط به ، وحدثت الدابة في السفر وأحدثتها إذا أهزلتها

وكذلك حدث الرجل نفسه وأحدثها إذا أتعبها وأذا بها وروى في الحديث (فما فعلت نواضحكم قالوا حدثناها يوم بدر (أى أهزلناها) ، وحرر الرجل الحبل وأحتره اذ شد فتله وأحكم عقده .

وحال الرجل وأحال إذا أتى عليه الحول ، وحالت الناقة والنخلة إذا لم تحمل حملا . وحكك الأمر على الرجل وأحكك إذا أشكل ، وحسى الولد في بطن أمه وأحسى إذا يبس وحبس الرجل دابته في سبيل وأحبسها وحقن الرجل بوله وأحقنه ، وحرمت الرجل عطاءه وأحرمته ألغيتها ، وحسرت الناقة وأحسرتها .

ويقال خلس الرجل وهو خليس وأخلص فهو مخلص إذا اختلط البياض بالسواد ، وخطئت الشيء أخطؤه خطأ وخطأ وخطأت اخطئ في معنى واحد ، وخضعه الكبير وأخضعه خضعاً وإخضاعاً ، وخفق الطائر بجناحه وأخفق أى صفق بهما ، وخبب الرجل وأخبب إذا هلك ، وخم اللحم وأخم إخمأ أى تغيرت رائحته وخلق الثوب وأخلق صار خلقاً ، وخلف فم الصائم وأخلف فم الصائم وأخلف وعده فهو خالف والنييد مثله إذا خالف تقديره فيه ، وخرطت الشاة وأخرطت إذا انحدر لبنها في ضرعها ، وخدجت الناقة وأخدجت إذا ألقت ولدها غير تام ، وخدر الأسد وأخدر فهو خادر ومخدر إذا استتر في حبسه ، وخلى الرجل على الشيء وأخلى عليه إذا لم يخالط به غيره ، وخلد الرجل الى الأرض وأخلد أى مال إليها ولزمها ورجل مخلد إذا أبطأ عنه الشيب والفعل منه أخلد لا غير ، وخصب المكان وأخصب إذا كثر الخصب فيه ، وخمس الرجل القوم وأخمسهم أى صاروا خمسة وخبئت الخباء وأخبته إذا عملته ، وخسرت الميزان وأخسرتة ويقال خنست وأخنست أى أسأت في القول .

يقال دجا الليل وأدجى أى أظلم ، ودجن الغيم وأدجن إذا لبس الأرض ودام مطره فهو يدجن وداجن ، ودير بالرجل وأدير به فهو مدور به ومدار به ، وديم به ، وأديم به مثله ودبر الليل وأدبر أى ولى وداد الطعام وأداد إذا وقع فيه الدود ، ودسمت القارورة وأدسمتها أى شددت رأسها ، واسم ما يشد به الدسامة مثل الصمانة ، ودخنت النار وأدخنت .

تقول ذرا ناب الفحل يذر ذرواً ، وأذرى يذرى اذراء إذا كل ورق قال أوس بن حجر :

إذا مقرر منا ذرا حذنا به تخمط فينا ناب آخر مقرر
وقال آخر :

فيا راكبا إما عرضت فبلغن على النأي عنى اليوم عمر بن أحرقا
رسالة من لا يرتجي العطف منكم إذا الحرب أذرى نابها ثم حرقا
وذرت الريح التراب تذروه ذرواً وأذرته إذراء إذا رمته .

يقال رصدت القوم بالخبر رصداً فأنا راصد وأرصدتهم إرصاداً فأنا مرصد قال الله عز وجل « وإرصاداً لمن حارب الله ورسوله » ، ورمى الرجل على الستين وأرمى عليها إذا زاد عليها في السن ، ورمي الرجل الحصار رملاً وأرميله إرمالاً أى نسجه وركس الله العدو وأركسه أى رده وقلبه على رأسه وراح الرجل الشيء وأراحه أى شم رائحته ورذت السماء وأرذت من الارذاذ وهو الصغير من القطر ورعشت يد الرجل وأرعشت أى ارتعدت ، وراع الطعام وأراع ريعاً أى زاد ، وَرَدَفَتُ الرجل وأردفته إذا ركبت خلفه ، وردحت البيت وأردحته من الرذحة وهى قطعة تدخل فيه وردفت الدابة وأردفتها أى جعلت لها رفادة ، ورسنت الدابة وأرسنت أى جعلت لها رسناً ، ورحبت الدار وأرحبت أى اتسعت ، ورفث الرجل وأرفث إذا فحش ورشح الرجل عرقاً وأرشح ، ورشقت في الرمي وأرشقت أى رميت ، ورث الشيء وأرث أى أخلق وصار رثاً ، ونقول كلمنى فلان فما رجعت إليه كلمة وما أرجعت إليه كلمة بمعنى واحد قال أبو عبيدة رابنى الشيء وأرابنى بمعنى واحد ، ورغث الرجل بالرمح وأرغثته إذا طعنته به مرة بعد أخرى ، ورعدت السماء وأرعدت أى جاءت برعد ، ورعد الرجل وأرعد إذا أوعذ وتهدد ، ورعظت السهم وأرعظته أى جعلت له رعظاً وهو مدخل سنخ الفصل في السهم ، ويقال رعصت الريح الشجرة وأرعصتها أى نفضتها .

تقول زكنت للرجل بخير أو شر . وأزكنت ظننت ، وزكى الزرع وأزكى أى ارتفع ، وزهى النخل وأزهى إذا بدت فيه الحمرة والصفرة وزهم العظم وأزهم أى صار فيه مخ ، وزحف الصبى وأزحف أى لم يقدر على النهوض مهزولاً كان أو سميناً ، وزفت العروس زفاً وازففتها إزفافاً ، وزلق الرجل رأسه وأزلقه أى حلقه ، وزال الرجل الشيء يزيله وأزاله يزيله إذا محاه ، وزهرت الأرض وازهرت إذا كثرت زهرتها وزهرت عينه وازهرت أى احمرت من الغضب ويقال زعفته وأزعفته إذا لحقته فقتلته مكانه .

يقال سعد الله جُدَّهُ فهو مسعود وأسعده وسند الرجل في الجبل وأسند أى صعد ، وسكن الرجل وأسكن أى صار مسكيناً ، وسمح الرجل الشيء وأسمح به ، وسحت الرجل الشيء وأسحته إسحاتاً أى استأصله وسنع البقل وأسنع إذ طال وحسن فهو سانع وسَفَنَ الرجل الباب وأسفنه إذا رده ، وسملت بين القوم وأسملت أصلحت ، وسمل الثوب وأسمل أى أخلق ، وسقت الصداق الى المرأة وأسقته وسَّعَ الرجل الى الشيء وأسرع اليه ، وساس الطعام وأساس أى أكله السوس . وساست الشاة وأساست إذا صار القمل في أصول صوفها ، وسنفت البعير وأسنفته إذا جعلت له سناً وهو خيط وسير يشد به من جانبى البطان ، وسريت القوم وأسريت بهم إذا سرت بهم ليلاً ، وسؤت بهم ظناً وأسأت به ، وسفر الرجل القوم سراً وأسفرهم سراً إذا كثر فيهم السر ، وسكت الرجل عن الكلام وأسكت ، وسقط في كلامه وأسقط ، وسلكه الطريق

وأسلكه وسقيت الرجل وأسقيته قال لبيد بن أبي ربيعة ،
سقى قومي بنى نجد وأسقى نميماً والقبائل من هلال
وسقف الحوض وأسقفته ، وسعطه وأسعطه قال الأصمعي : تقول العرب لا آتيك ما
سمُّر ابنا سُمير ، وما أسمرا أى ما اختلف الليل والنهار ، وسفرت البعير وأسفرته من السفار
وهو الحديد في أنف البعير ، وسحقت الريح السحاب وأسحقتها أى ذهبت به ، وسفت الريح
التراب وأسفته أى حملته ورمته به ، وسرت الدابة وأسرتها .
شبرت فلاناً مالاً وسيعاً شبراً أو شبيراً إذا أعطيته وأشبرتها مثله قال أوس بن حجر
يصف درعاً :

واشبرنيها الهالكى كأنها غدير جرت في متنه الريح سلسل (١)
وشترت عين الرجل وأشترتها إذا شقت جفنها الأعلى وشعبت الناقة وأشعبت إذا لم
يكن لها حمل ولا لبن - ويقال شغلنى الرجل وأشغلنى وأفصحهما شغلنى .

وشنقت الناقة وأشنقتها إذا كففتها بزمامها ، وشنق الرجل القربة وأشنقها شد رأسها الى
عمود الخباء ، وشسعت النعل وأشسعتها جعلت لها شسعاً ، وشمس يومنا إذا طلعت شمس
وشظظت الوعاء وأشظظته إذا جعلت فيه الشظظ ، وشررت الثوب وأشررته إذا لبطته (أى
نشره ليحف) وشررت الملح وأشررته إذا جففته ، وشاعه الله السلام وأشاع السلام قال الشاعر :

ألا يا نخلة من ذات عرق برود الظل شاعكم السلام
وشار الرجل العسل شوراً وأشاره إشارة إذا جناه ، شكرت الشجرة وأشكرت إذا بدا
ورقها الصغار ، وشكل الأمر على الرجل وأشكل ، وشط الرجل في القوم وأشط إذا جار ،
وشكرت الرجل وأشكرته إذا أعطيته طعاماً أو غيره ، وشجاني الأمر وأشجاني .
قال أبو زيد صمت الرجل صمتاً وأصمت إصماتاً إذا سكت وصفحت الرجل عن
حاجته وأصفحته إذا رددته ، وصدنى الرجل عن الأمر وأصدنى عنه ، وصففت السرج وأصففته
جعلت له صُفَّة ، وصغى القمر وأصغى إذا مال للغروب ، وصر الفرس أذنيه وأصر بأذنيه إذا
أصغى بهما الى الصوت ، وصاب السهم وأصاب إذا وقع في الرمية وصاب السحاب الموضع
وأصابه إذا أمطره ، وصليته النار وأصليته إذا أدخلته النار ، وصلت الناقة وأصلت إذا استرخى
صلواها والصلوان مكنفا الذنب ، وصرد الرجل السهم وأصرده إذا أنفذه .

(١) أنشده في بعض كتب اللغة وأشبرنيه وقال انه لا بن أحمر يصف سيفاً .

يقال ضاء القمر وأضاء ، وضبت الناقة وأضبت إذا أرادت الفحل ، وضرت الرجل وأضررت به وضربت عن الشيء وأضربت عنه إذا أعرضت عنه ، وضبر الفرس ضبراً وأضبر إضباراً إذا جمع قوائمه ووثب .

يقال طعت الرجل وطعته طوعاً وأطعته بمعنى واحد وطاع النبت وأطاع إذا أمكن من رعيه ، وطل دم الرجل وأطل إذا أهدر ، وطشت السماء وأطشت إذا أمطرت مطراً ضعيفاً ، وطاف الرجل بالقوم وأطاف بهم إذا دار على القوم وطلع على القوم وأطلع عليهم إذا أشرف عليهم وطلع النخل وأطلع إذا ظهر طلعه ويقال طلق الرجل يده بخير وأطلقها بخير ويقال طال عليه الليل وأطال عليه إطالة بمعنى واحد وطفلت الشمس وأطفلت إذا دنت للغروب .

وطف لك الشيء وأطف إذا سنج لك ويقال خذ ما طف لك وخذ ما أطف لك أى ما ارتفع لك وسنج .

قال أبو زيد يقال ظلفت الاثر ظلفاً إذا اتبعت ما غلظ من الأرض لئلا يُنصَّ أثرك ، وأظفلت الأثر اظلافاً مثله ، ويقال ظلم الليل وأظلم إذا اشتدت ظلمته .

يقال عمر الله بك منزلك ، وأمر الله بك منزلك بمعنى واحد ، وعرشت الكرم وأعروشته إذا جعلت له عريشاً ، ... عضبت الشيء وأعضبته إذا كسرتة ، وعلمت الشفة وأعلمتها إذا شققت العليا ... عذرت الغلام وأعذرتة إذا ختنته ، وعذر الرجل من نفسه وأعذر إذا أتى بالعذر . وعصفت الريح عصوفاً وأعصفت إعصافاً إذا اشتد هبوبها ، وعجفت الدابة عجفاً وأعجفت إعجافاً إذا هزلت ، وعاذت الناقة بولدها تعوذ عياداً ، وأعادت اعادة إذا طافت ولزمته ، ويقال عصدت العصيدة وأعصدتها إذا لويته ، وعصفت القارورة وأعصفها إذا سدت رأسها بالعصاف وهو مثل الصمام ... وعَنَّتْ الفرس وأعنتته إذا جعلت له عنناً ... وعتم الليل وأعتم إذا اظلم ، وعلفت الدابة وأعلفتها ، وعاض فلاناً إذا أعطاه عوضاً من الشيء وأعاضه مثله ... وعقمت المرأة وأعقمت إذا كانت لا تحمل ، وعثرت عليه أعثر وأعثرت وأعثر إذا وقفت منه على ما كان قد خفى عليك ... وعُرت عين الرجل أعورها عوراً وأعورته إعواراً ... وعَفَّتْ الفرس وأعَفَّتْ إذا عظم بطنها وهى حامل ، وعافاه الله وأعفاه بمعنى واحد ... وعكل عليه الأمر وأعكل إذا اشكل ... وعمرت الشيء وأعمرته اعماراً ... وعدمت الشيء وأعدمته بمعنى واحد .

يقال غلَّ الرجل الغنيمة غلولاً وأغلَّ إغلالاً إذا سرق منها ، وغمدت السيف وأغمدته ، ويقال غسق الليل وأغسق ، وغسَى وأغسَى ، وغسَى ، وغطش وأغطش وغبش وأغبش كل هذا إذا أظلم ، وغَمِيَ على الرجل وأغَمِيَ عليه ، وغَبَّ اللحم وأغَبَّ إذا تغير ، وغرضت الناقة وأغرضتها إذا شدتها بالغرضة وهى للناقة مثل الحزام للفرس .

وأغربت بالشئ وغربت به إذا لهجت به ولزمته ، وغامت السماء وأغامت السماء وأغتمت ... وغار القوم وأغاروا أتوا الغور ، وغرست الشجرة وأغرستها إغراساً وغبن الرجل وأغبن الرجل إذا غشى عليه قال وكذلك إذا أحاط به الدين .

يقال فلجت على الخصم وأفلجت عليه ، وفرشت الرجل فراشاً وأفرشته إفراشاً إذا جعلت له فراشاً ، وفاحت الرائحة وأفاحت وفردت النصيب وأفردته ، وفند الرجل وأفند فناداً إذا كذب ، وفنيت الرجل وأفنيت من الفتية ، وفحش الرجل عليه وأفحش عليه ، وفحلته فحلاً وأفحلته إفحلاً إذا أعطيته فحلاً ... وما فتئت أذكره وأفتأت أذكره ويقال : فاح الرجل يفوخ ويفيخ فيحاً وأفاح إفاحه إذا خرجت منه ريح فصوت ، وفريت التمر وأفريته إذا أفتته وكل مفت مفروت ، وفسح المكان وأفسح إذا اتسع ، وفتكت به وأفتكت به من الفتك ، ويقال : فرقت النساء فريقة وأفرقتها إذا أطعمتها الفريقة وهي التمر يطبخ بالحلبة ، وفغر الرجل فاه وأفغره إذا فتحه ... وقال الأصمعي وأبو عبيدة فريت الشئ وأفريته إذا قطعته وفشعت الرجل وأفشعته إذا ضربته بالسوط .

يقال قبل الرجل الشئ وأقبله ، وعام قابل ومقبل ، وقلب الرجل في البيع وأقبله ... وقدعته عنى بالبدال (المهملة) إذا أكفيتة ... وقصر الرجل عن المجد وأقصر ، وقهيت عن الطعام وأقهيت عنه ، وقهمت عنه وأقهمت عنه أيضاً إذا تركته ولم تشتهيه ، وقبلت النعل وأقبلتها إذا جعلت لها قبلاً ، وقدعت الرجل بلساني وأقدعته إذا شتمته ، وأسمعته ما يكره ، وقرنت السماء وأقرنت إذا دام مطرها ، وقوى الموضع وأقوى إذا خلا ، وقتر الرجل على نفسه وأقتر إذا ضيق في النفقة ، وقتر السرج وأقتر إذا لزم ، وقعمت الرجل وأقعمته إذا قهرته ، وقطع بالرجل وأقطع به ، وقطرت عليه الماء وأقطرته ، وقمّ الفحل الناقة وأقمها إذا لقمها وفرغ من ضرابها .

وقبست الرجل وأقبسته ، وقصّت الفرس وأقصّت إذا ذهب وداقها وهو شهوتها للفحل ، وقهرت الرجل وأقهرته وقضى الرجل النسرين وأقصه إذا ألقى عليه سكرأ أو قنداً ، وقصرت الثوب وأقصرتة إذا جعلته قصيراً ، وقررت ماء في أسفل الإناء وأقررتة إذا صببته ، وقممت الرجل في الماء وأقممته إذا عطعته في الماء ، وقلته في البيع وأقلته وقطيت الشراب وأقطيته إذا مزجته .

يقال كن الرجل كنّاً وأكنه إكناً إذا غطاه وستره ، وكئب الرجل وأكأب من الكأبة إذا حزن ، وكئبت يد الرجل وأكئبت إذا غلظت من علاج شئ يعمل ... وكشفت الناقة وأكشفت إذا تابعت من النتاجين ، وكمأت الرجل وأكمأته إذا أطعمته الكمأة ، وكمأ الرجل

شهادته وأكمأها إذا كتمها ، وكرن الحمار وأكرن إذا شم البول ثم رفع رأسه ، وكلأت الابل وأكلأت إذا أكلت الكلأ وكل نبت يرعى فهو كلأة .

يقال لاق الرجل الدواة وألاقها ... وقال أهل اللغة أصل هذا أن يحبس الأنفاس فيها ، ولحفت الرجل الثوب وألحفته إياه ... ولمع بثوبه وألمع به إذا أشار به ، ولحد عن القصد وألحد إذا مال ، وكذلك لحدت الميت وألحدته جعلت له لحداً ، ولحقت القوم وألحقتهم ، ورووا : أن عذابك بالكافرين ملحق ولاحق ، ولغظ القوم وألغظوا إذا ضجوا ولم يأتوا بما يفهم ، ولبدت السرج وألبدته جعلت له لبدأ ولخوت الغلام وألخوته إذا أسعطته ، ولاح السيف وألاح إذا برق قال الشاعر :

وقد ألح سهل بعدما هجعوا كأنه ضرم بالكف مقبوس
ولاذ الطريق بالدار وألاذ بها إذا أحاط بها... ولاذ الرجل وألاذ به إذا دار وطاف حوله ، ولظ الرجل وألظه إذا ستره ، ولاثنى الشيء عن وجهي وألاثنى إذا صرفني وأمر لاثث ومليث ، ولبدت الخف وألبدته وخف ملبود وملبد .

يقال : نعم لله به عيشنا ، وأنعم بك عيشنا وقال الشاعر :

نعم الله بالرسول الذي أر سل والمرسل الرسالة عينا
ونصف النهار وانتصف ، وأنصف ، ونحد الفرس وأنحد إذا جرى عرقه من العذو .
ونزف الرجل عبرته وأنزفها ، ونكرت الشيء ، وأنكرته ، ونويت الصوم وأنويته من النية ، ونويت التمر وأنويته إذا أكلت ما على النوى منه ورميت بالنوى ، ونويت فلاناً وأنويته إذا قضيت حاجته ، ونحوت الجلد وأنحيته إذا كشطته ، وما نجا الرجل نجواً من قضائه الحاجة وما أنجى ، ونلت الرجل وأنلته من النوال أى أعطيته ، ونميت الشيء أنميته نماء إذا رفعته ، وأنميته إنماء مثله ، ونبت البقل نباتاً وأنبت إنباتاً ، ونصع الرجل بالحق نصوعاً وأنصع به إذا أقر به ، ونضر الله وجهه ، وأنضر الله وجهك أى حسنه ونقله الله وأنقله إذا أعطاه ، ونجا بصره إليه ينحوه وأنحى بصره ينحيه إذا رماه ببصره ، وقال الأخفش : نُتجت الناقة وأُنْتُجت بمعنى واحد ... ويقال : نهد الرجل الهدية وأنهدها إذ أعظمها وأضخمها ، ونسأ الله أجله ، وأنسأ الله فى أجله أى أخره ، ونجمت السن وأنجمت إذا طلعت ، ونسل الوبر نسولاً وأنسل إنسالاً إذا سقط .

يقال وفيت بالعهد وأوفيت قال الشاعر :

أما ابن طوق فقد أوفى بدمته كما وفا بقلاص النجم حاديها

ويقال وجرت الرجل وأوجرته من الوجور وهو السيوط ، ووتدت التوتد أوتده وأوتدته أوتده ... وقد وضع الراكب وأوضح إذا بين لك ... ووقعت بالقوم في القتال وأوقعت بهم أى أثرت فيهم بالعزيمة والقتل . ووقفت الدابة وأوقفته (١) بالألف زدته جداً ، ووكف البيت وأوكف ، ووجنت الرجل وأوجنت هو أن تكلمه بكلام تخيفه ، وومأت وأومأت إليه ، ووهن الله أمر فلان وأوهنه ، ووغل الرجل في الأرض وأوغل فيها إذا أنفذ ، وورس الرمث وأورس إذا اصفر الرمث ضرب من الشجر ، ووضعت الناقة في السير وأوضعت إذا أسرع فيه ، ووبهت للشئ ووبهت له وأوبهت له إذا انتهيت له وعلمت به ، ووخفت الخطمى وأوخفته إذا بللته بالماء وضربته بيدك ليختلط ، ووقدت الرجل أقذه قذة ووقدا ، وأوقدته إيقاداً إذا تركته عليلاً ، ووترت الشئ وأوترته إذا أفردته ، ووسع الله على الرجل وأوسع عليه ، ووهمت في الشئ وأوهمت ، ووصب الرجل وأوصب إذا مرض ، ووهطت في الشئ وأوهطته إذا ألقيته كسرتة .

يقال ألفت الشئ ألفه ، وألفته أولفه إيلافاً ... ويقال أجره الله بأجره وأجره يؤجره وهو مأجور ومؤجر وكذلك أجرت المملوك وأجرته أعطيته أجرته .
وأدمت بين القوم وأدمت بينهم وأدمت الشريد وأدمته إذا خلطته باللحم ، وأمرت الشئ وأمرته أى كثرته .

وعلاج هذه الأبواب في اللغة العربية أن صيغة أفعال :

- ١ - قد تأتي بمعنى فعل عند أهل اللغة وقد حصرنا طرفاً من هذه الأفعال .
- ٢ - وقد يكون أفعال مستقلاً ويرفض (٢) الثلاثى منه مثل رسل وأرسل أو يكون ثلاثية قليلاً .

٣ - وقد يكون أفعال مستقلاً بمعنى لأن فعل الثلاثى له معنى آخر يختلف عن معنى الرباعى وقد حصر العلماء طرفاً من هذه الأفعال منهم الزجاج في كتابه فعلت وأفعلت والمعنى مختلف .

٤ - هذا وبعض المواد يكون ثلاثياً ولا يأتى منه أفعال عند أهل اللغة أو يكون لغة قليلة . فيختار فيه الثلاثى على أفعال .
وقد عرضت طرفاً من الأفعال التى جاءت على أفعال بمعنى فعل أى أن الثلاثى المجرد والمزيد بالهمزة بمعنى واحد عند أهل اللغة .

ثم بينت آراء العلماء في هذا الاستعمال ، كما عرضت طرفاً من الأفعال التى استعمل العلماء ثلاثيتها وأختير المزيد بالهمزة على الثلاثى في الاستعمال .

(١) انظر المزهج ج ٢ وقف وأوقف وصرف وأصرف .

(٢) مثل أرسل . وأعرب . وأطنب . وأسهب - وأقفر المكان ، وأهملت الشئ ، وأقبل ، وأيفع ، وأورس ، وأعشب ، وأغضى الليل . وأمحل البلد ، وأجنه الله ، وأزكمه الله ، وأقره الله فهو مقرر ، وأحمه الله فهو محموم ، وألجم ، وأسجم .

يارب

للككتور عز الدين على السيد
كلية اللغة العربية

قلبي عليل .. وقربي منك يشفيني
فلا تكلني لنفسي .. إنها رصد
وبالغرائز نحو الشر يسرع بي
لا أستطيع نجاة دون لطفك بي
والحسن يارب في الأفق منتشر
شئى التصاوير .. أجناس مفوّهة
وفي العيون التي فاض الزلال بها
وفي العيون التي يزكى الهيام بها
وفي البلايل والأغصان تحملها
ونسمة الفجر بالرياء مغطاة
وفي السماء غوان يتن في ألق
إن عسّس الصبح خلى الأفق في خجل
أنى وردت بعيني مؤرداً سبحت
أخاف يارب أن أشقى بظاهره
أخاف أعشق دنيا الحسن تملكني
فلا تكلني لنفسي .. إنها سكنت
يهوى بها إن يدعها اللطف مرتكساً

وعلتي حُب دنيا عنك تنثيني !
لفاتي .. بهوى دنيائ يغريني !
ومن حياض الردى بالحسن يشقيني
وكيف والنفس منى نصف تكويني ؟
وفي المروج .. وفي زهر البساتين
بأبدع الصنع من رسم وتلوين
من باطن الأرض في ورد ونسرين !
نار الجوى .. من وجوه الخرد العين
نشوى .. تمايل من شدة وتلحين !
يمارح الوجد منها كل عزنين
والبدن بالنور يدنو لي فيدنيني
لموكب الشمس مزهوا يحييني
عيني على ضوء حسن منك يصبيني
عن باطن السر أغفو عنه يردينني
فلا أراك وراء الحسن تهديني !
من بعد أفق السنى بيتاً من الطين
بلا جمال .. ولا دنيا .. ولا دين !

فِي الْغَارِ

للشيخ ضياء الدين إصطابوني

موسم اللغة العربية بالمعهد الشافعي

يقضي الليالي ناعم الوجدان
مُتفكراً في روعة الأكوان
والليل ساج مفعم الأشجان
والقوم قد عكفوا على الأوثان
في الغار يَسْتَوْحِي هُذَى الدِّيان
مُتَدَفِّقاً في قلبه الظَّمان
اقرأ برَبِّكَ خالق الانسان
غير النَّبِيِّ الْمُضْطَفَّى الْعَدْنَانِي
مُتَرْقِباً في حَايِرَةِ الْوَجْلَانِ
وتقرّر من تطمينها العَيْنَانِ
يا واصل الأَرْحَامِ وَالْجَبَرَانِ
يا مُكْرَمَ الْأَيْتَامِ وَالضَّيْفَانِ
ومخفّف الآلام والأشْجَانِ
شَهِدْ ، وفي التَّأْثِيرِ سَحْرُ بَيَانِ

إني لأذكر كيف كان مُحَمَّدٌ
في الغار يَنْعَمُ سَابِحاً وَمُنَاجِيَا
يَتَأَمَّلُ الْكَوْنَ الْبَدِيعَ نِظَامُهُ
قد فرّ من رَجَسِ الطَّغَاةِ وَجُورِهِمْ
يقضي الليالي وحده مُتَحَنِّثاً
وتنزل الوحي العظيم بَيَانُهُ
(اقرأ) كتاب - الله . لست بقارئ
(اقرأ) وتلك مكانة لم يُعْطَهَا
فَمَضَى يَخْفُ إِلَى خَدِيجَةَ زَوْجِهِ
فإذا به يَجِدُ السَّعَادَةَ وَالرِّضَا
تَاللهُ لَا يَخْزِيكَ يَا عِلْمَ التَّقَى
يَا مُسْعِفَ الْفُقَرَاءِ فِي آلَامِهَا
يَا مَسْحَ الْمَعْبَرَاتِ مِنْ آمَاقِهَا
فكأنما كَلِمَاتُهَا فِي لَيْسِنِهَا

××××××××××

عز الدين

المسافر الغارب

جنوب شرقى آسيا

(الشيخ جبر الله بن أحمد قاورى)
عميد كلية اللغة العربية

فى شاطئ البحر :

٢٤ / ٨ / ١٤٠٠ هـ

جاء الينا الأخ محمد فذهبنا بعض صلاة الفجر إلى شاطئ البحر واستغرق مسيرنا إليه ساعتين الا ربعا تقريبا ، وهذا البحر الذى كنا فى شاطئه هو المسمى بمضيق ملقة ، وهو من المحيط الهادى ، وملقة اسم يطلق على ماليزيا وهذا البحر يفصل بين ماليزيا وبين سومطرة إحدى الجزر الأندونيسية الغربية .

وكان البحر هادئا فى هذا الوقت فقعدنا على الشاطئ والأخ محمد يثير كثيرا من الأسئلة التى كنا نحاول الاجابة عليها والمذاكرة فى شأنها .

وقبيل الساعة التاسعة تحركنا إلى العاصمة ، وكنت فى الذهاب راكبا فى المقعد الأمامى مربوطا كالسائق بحزام الأمان ، لأن القانون هناك يوجب ذلك على القائد ومن بجواره وكنت متضايقا طيلة السير الذى لا يقل عن مائة كيلو وعند الرجوع قلت للشيخ عبد القوى لا بد أن تكون أنت الآن فى الإمام مظهرا له الايثار وكنت أريد أن أمتع برؤيته مربوطا لا يحرك إلا رأسه ، وكنت أقول له انظر يمينا - لبعض المناظر - أو يسارا فيقول أنا مربوط .

دعوة زعيم البوذيين فى داخل معبده :

وعندما دخلنا المدينة أشير الى معبد بوذى وعرض علينا الأخ محمد زيارته للاطلاع . فقلت : نحن مسلمون لباسنا ينبئ الناس أننا من الجزيرة العربية وفيها الكعبة بيت الله

الذى يتجه إليه ملايين المسلمين لعبادة الله الواحد وأخشى أن يكون فى حضورنا إليه ما يدعو بعض الجهال إلى اعتقاد شىء لا يليق قالوا فلنقترب لنراه من الخارج ثم نعود وعندما اقتربنا شاهدنا خارج المعبد رجلا قاعدا تحت شجرة بجوار المعبد وهو يلبس مثل لباس الاحرام عندنا إلا أن ثيابه تميل إلى الصفرة وهى رقيقة فسألت من يكون هذا ؟ فقالوا هذا هو السادن المعظم عند البوذيين وهو المسئول عن المعبد قلت : يجب اذن أن نبغى دعوة التوحيد وعندما نزلنا اتجه هو إلى داخل الدير الذى نصب فيه الوثن فدخلنا بعد أن خلعنا نعالتنا ترجيحاً لجانب تبليغ عقيدة لا إله إلا الله والا فقد كنت عازماً على الدخول بالنعال .

وعندما دخلنا رأينا المبنى كله قاعة واحدة من الداخل وبجانب الجدار الواقع أمام الداخل - أى فى أقصى القاعة - بنيت دكة مرتفعة من الحجارة وعليها نصب التمثال الذى يرمز لبوذا والناس يدخلون وقد وضعت أمامهم أعواد الند (بخور) وملئت أحواض بترربة وكان الواحد منهم يشعل النار فى عود البخور ثم يتجه إلى الوثن مشيراً إليه برأسه ويديه وفيها البخور ثم يغرز عود البخور فى التربة وينصرف وبعضهم يرفع العودين فى يديه فوق رأسه مشيراً بهما ورأسه سواء إلى الوثن .

قلت للرجل مشيراً إليه بيدي - أى السادن - تعال فجاء حتى وقف بجوارى وعليه علامة الاضطراب عندما رأنا تقف وقوف المستهترين بالله وبعبادته رافعين رؤوسنا نحس بالعزة وقلت له - وكان يترجم بينى وبينه الأخ عبد الله باهرمز ويساعده محمد أمين - ما سبب عبادتكم لهذا الحجر ومن أين جئتم بأصل هذه العبادة ؟ فقال : هذه العبادة أصلها من الهند وهى من توجيهات بوذا . قلت : ولكن هذا حجر منحوت أعطيتموه صفة الألوهية وعبدتموه من دون الله فلماذا ؟ قال : لأنه يرمز لبوذا .

قلت : وبوذا هذا إله عندكم أم نبي ؟ قال : نبي . قلت : أنتم إذن تعبدون رمز النبي وليس الخالق . فقال : هكذا تعاليم بوذا .

قلت : الأنبياء كلهم دعوا إلى عبادة الله وحده مباشرة بدون واسطة ونهوا الناس عن عبادة غيره وهذه الأوثان لا تضر ولا تنفع والذى يستحق العبادة هو الله الخالق ونحن ندعوك إلى الإسلام الذى لا يوجد فى الأرض دين يرضاه الله سواه . فقال : هذا صحيح ونحن نعتقد أن الإله واحد وهذه الأوثان ما هى إلا وسائط تقربنا إليه فبينت له معنى لا إله إلا الله وأنها هى السبيل الوحيد للدين الحق وأنه لا يجوز عبادة غير الله بأى شكل من الأشكال وأن الرسول صلى الله عليه وسلم حارب مشركى قريش الذين كانوا يقولون مثلكم ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى فقال هذه تعاليم بوذا ، وكان يبدو عليه الخوف والوجل والعجز أمام

الحجة حتى أن ريقه جف ووجهه انتقع قلت : هكذا كان أهل الشرك حجتهم على شركهم : إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون . قلنا له بعد ذلك لقد أقمنا عليك الحجة .

ثم ذهبنا إلى مطعم يقال عنه أنه إسلامي : تناولنا فيه طعام الإفطار ووجد فيه الشيخ عبد القوي بغيته فاكهة « ليتشى » إلا أنه معلب كما وجدنا فاكهة أخرى لذينة تسمى باباي ، واسمها في اليمن « عمبرود » وكنت في غاية الشوق إلى تناولها فقلت للشيخ : تلك بغيتك وهذه بغيتي .

رجعنا إلى الفندق واتفقنا أن ننام « شوية » حسب اصطلاح الشيخ عبد القوي . وكان ذلك من الساعة الثانية عشرة ظهراً إلى أذان العصر حيث قمنا فصلينا الظهر والعصر .

لا تقف كالقرود عند القشرة :

أحضر لنا الأخ عبد الله بن سعيد باهرمز فاكهة عجيبة تسمى : « منجز » يحيط بها غلاف « قشر » يميل إلى السواد وفي أحد طرفيه - الطرف الأسفل نتوءات مصفوفة تارة تكون خمسة وتارة تكون ستة ، فإذا أزيل القشر وجد بداخله حبات مصفوفة من جوانبه المختلفة بعدد النتوءات الموجودة في طرفه وهذه الحبات مستطيلة مع شيء من الاستدارة وهي التي تؤكل بعد إزالة القشرة وبداخل كل حبة نواة صغيرة تلفظ أما قشره فإنه مر .

قال الأخ عبد الله يقال إن قرداً أعطى هذه الفاكهة فذاق قشرها فوجده مرا فرمى الفاكهة فصار يضرب به المثل للإنسان الذي لا يسبر غور الأمور ولا يفكر فيها فيقال لا تكن كالقرود يرمى المنجز لمرارة قشره .

أما طرف هذه الفاكهة الأعلى - وهو الذي يكون معلقاً بالشجرة فإن فيه ثلاث نتوءات أحدها كبير واثنان صغيران وتوجد إحدى الحبات في الداخل كبيرة .

اجتهاد هو أم انحراف :

التقينا في الفندق برجل سلم علينا وخطبنا باللغة العربية عندما رأنا نلبس اللباس العربي وعندما بدأنا التعارف ظهر أنه الأستاذ يوسف كمال أحد كتاب جريدة الدعوة المصرية ، وبدأ الأخ يوسف يشكو من انحراف فكر بعض من يزعمون أنهم من الدعاة إلى الإسلام الذين يتنكرون للفقهاء الإسلاميين الذي وصل إلينا عن طريق علماء السلف الصالح .

وقال : إن هؤلاء أحلوا عقولهم محل النصوص الإسلامية كما هو شأن المعتزلة وحذر من خطرهم على الدين الإسلامي بدعوى الاجتهاد وتحريف المفاهيم الإسلامية وحثنا على أن نبليغ علماء المملكة العربية السعودية بأن يتصدوا لهذا التيار الجارف في كثير من بلدان العالم

الإسلامى ، لأن كلمة علماء المملكة العربية السعودية لها وقع فى نفوس كثير من المسلمين وضرب بعض الأمثلة على هذا الانحراف منها ما زعمه بعض الناس من أن المعاملات التجارية والاقتصادية ونحوها لا داعى لتقييدها بالفقه الإسلامى بحجة أن الفقهاء السابقين اجتهدوا فى قضايا عصرهم ونحن يجب أن نجتهد فى قضايا عصرنا دون حاجة إلى التقييد بأرائهم فى ذلك .

ومنها ما زعمته طائفة أخرى من أن أخبار الآحاد فى السنة لا تثبت بها عقيدة ولا شريعة وإنما كانت مجرد تجارب للرسول صلى الله عليه وسلم فى قضايا معينة ولا يلزم اطرادا أحكامها والتقييد بها محتجين ببعض قضايا اجتهادية حصلت من بعض الصحابة كقضاء عمر فى طلاق الثلاث ونحوها قالوا : فإذا تخطى الصحابة تلك الأحكام فى عهدهم دل على جواز اجتهاد من بعدهم ولو خالف هذا الاجتهاد أخبار الآحاد .

قلت : وهؤلاء المنحرفون ، وأمثالهم هم بلاء على الأمة الإسلامية لأنهم يظهرون برجال دعوة ويلجون من باب مسلم به ، هو باب الاجتهاد المفتوح ، لأهله لا أمثالهم من الجهلة المنتسبين إلى العلم ويلزم على آرائهم هذه أن تنبذ أغلب النصوص الإسلامية ويأتى من أراد بما يهوى من بدع وانحرافات فليحذر شباب الإسلام المتحمس لدينه من هؤلاء الجهلة ، وليحذر الصالحون الذين يرغبون فى تقدم الفقه الإسلامى لايجاد الحلول للمشكلات المعاصرة ، من دعوى هؤلاء فإنهم قد يكونون رسل هدم لحصوننا من داخلها .

وجاء الأخ دخلان - الأمين المساعد لحركة الشباب الإسلامى الماليزى - وذكر لنا أن عندهم مشروع انشاء مدرسة لتحفيظ القرآن الكريم ، وإن المدرسة قائمة فى مبنى أعارهم اياه بعض الصالحين ، وقد بلغ عدد الطلبة الموجودين فيه أكثر من أربعمئة طالب . وهم يرغبون فى شراء أرض يقيمون عليها مبنى لهذه المدرسة ، ولكنهم لا يملكون ما يكفى لذلك ، وأنهم يرغبون من المؤسسات الإسلامية أن تساعدتهم . فقلنا لهم ، لا مانع عندنا من ابلاغ المؤسسات الإسلامية الموجودة فى المملكة العربية السعودية وإذا شئتم أن تكتبوا خطابات بهذا الشأن فسنحملها ونبلغ هذه المؤسسات .

إلى سنغافورة (٢٥ / ٨ / ١٤٠٠ هـ) :

ذهب الأخ عبد الله باهرمز والابن عبد البر فحجزوا لنا على الخطوط الماليزية إلى سنغافورة ، كما حجزوا لنا كذلك إلى أندونيسيا .. من سنغافورة صباح غد الأربعاء وطلب منا الأخ دخلان أن نستعد لنذهب إلى المركز ، لأن الأخ أنور إبراهيم فى انتظارنا يود مقابلتنا لأنه لانشغاله لم يستطع مقابلتنا ، ومن المركز نذهب إلى المطار فذهبنا إلى المركز والتقينا

بالأخ أنور ، الذى قدم لنا طعام الغداء واعتذر لتقصيره - كما قال - فى عدم استطاعته لقاءنا فقلنا له : أنت فى جهاد ونرجو لك التوفيق .

والأخ أنور من شباب الدعوة النوادر ، الذين يمنحهم الله صفات نادرة من الصبر والحماس والتأثير على الناس واقناعهم بالدعوة والتضحية بالوقت ، والقذوة الحسنة . هكذا نظنه ولا نركى على الله أحدا .

غادرنا المركز إلى المطار وفى الثانية والرابع بعد الظهر سعدنا إلى طائرة خطوط ماليزيا - وبعد اقلاعها (فى الساعة الثانية والنصف) بثلاث وعشرين دقيقة أعلن المضيف أننا دخلنا سنغافورة وكنت أطل على أراضى سنغافورة فلم أرها فيما ظهر لى تختلف عن أرض ماليزيا فى كونها مكسوة بالأشجار والغابات والمزارع . وكنت فى هذه اللحظات أمتع بجمال خلق الله : غابات تكسو الجبال والوهاد ، وبحر تنعكس زرقته على أشعة الشمس وسحاب شديد البياض مثل قوافل يتبع بعضها بعضا وباجتماع ذلك كله أصبح ضوء الشمس يشبه غسق الفجر أو الليل الممطر .

هبطت بنا الطائرة فى مطار سنغافورة فى الساعة الثالثة والدقيقة السابعة - فرأينا باحة المطار وممراته وقاعاته غاية فى النظافة والتنظيم والجمال .

فك الارتباط :

كان الأخ عبد الله بن سعيد باهرمز ، قد فهم من الخطوط الماليزية أن نزلنا فى أحد فنادق سنغافورة سيكون على حساب الخطوط المذكورة ، لأن الحجز تم عن طريقها من سنغافورة إلى جاكرتا ، وعندما طلب من الموظفة المختصة أن تعطيه بطاقة للفندق قالت له أنتم لا تستحقون ذلك ، لأنكم حجزتم باختياركم ليوم غد وكان فى امكانكم السفر اليوم لأن الرحلات موجودة - وكانت على حق فى ذلك - ولكن صاحبنا باهرمز أخذ يراجع ويحاجج وبدأت الموظفة ترتفع درجة حرارتها لتدافع عن رأيها واقتربنا من الخصمين . وسألت عبد الله عما يجرى فأخبرنى فقلت له : الحق معها وبذلك فك الارتباط والحمد لله .

وفك مثل هذا الارتباط محمود ، أما غيره فأهله أدرى به .

ثم ذهبنا إلى مكان آخر أودعنا فيه غشنا الذى لا حاجة لنا به بأجرة محدودة .

جمال المظهر :

ركبنا سيارة أجرة صغيرة إلى داخل المدينة (سنغافورة) ، فرأينا اعلاناً فى مقدمة السيارة : ممنوع التدخين ، وكنا رأينا ذلك فى جميع الأماكن داخل قاعة المطار ، فقلنا

للسائق هل التدخين ممنوع فى سنغافورة كلها ، فقال : ممنوع فى كل مرفق عام يشترك فيه عامة الناس ، ويضطرون للاختلاط كالسيارات والقطارات والطائرات والسفن والأماكن العامة كالقاعات ونحوها .

قلت : ياليت قومى يعلمون فيعملون ، والحكمة ضالة المؤمن أنى وجدها أخذها ، أنا نكاد نختنق فى وسائل نقلنا العامة وفى قاعات مطاراتنا وفى بعض قاعات اجتماعاتنا ومحاضراتنا ، ويعود الإنسان منا إلى أهله وقد انبعثت عليهم من ثيابه رائحة الدخان حتى ليشك فيه أنه أصبح من المدمنين ، وأن المؤمنين لأولى بمنع هذه المضرات التى بين ضررها المختصون فأين الجهات المسؤولة وأين المتجاوبون معها ؟

وكان السائق مسلما يسمى موسى بن دحلان وكان لطيفا فى قيادته ومعاملته . وصلنا إلى الفندق نيجارا فى داخل المدينة فى الساعة الرابعة والنصف أخذنا راحتنا ثم تجولنا فى بعض الأسواق ، ويقتضى النظام هناك أن تقفل الدكاكين فى الساعة التاسعة مساء ، إلا بعض الأماكن التجارية الخاصة وبحثنا عن مطعم إسلامى فلم نجد إلا بعد مشقة مطعما يقوم بإدارته والطبخ فيه بعض مسلمى الهند ، وعندما رأونا استقبلونا استقبالا حارا وقدموا لنا أيضا طعاما حارا بالفلفل فشكرناهم بالسنتنا ودموعنا التى أسالها الفلفل . ثم رجعنا إلى الفندق فتمنا ، ويسود مدينة سنغافورة اضافة إلى النظافة والجمال الهدوء .

إلى أندونيسيا

(٢٦ / ٨ / ١٤٠٠ هـ) :

وفى الساعة العاشرة تحركنا من الفندق إلى مطار سنغافورة فتسلمنا الأثاث وأنهيينا الاجراءات وأقلعت بنا طائرة الخطوط السنغافورية فى الساعة الحادية عشرة والدقيقة العاشرة ، وبعد الاقلاع مباشرة أطللت من النافذة - كعادتى - فرأيت البحر وقد انتشرت فيه البواخر والقوارب ، ثم ظهرت بعد قليل الجزر المكسوة بالخضرة وهى منتشرة فى البحر بأشكال هندسية مختلفة .

وبعد ساعة وثمان دقائق أعلن المضيف دخولنا الأراضى الأندونيسية وهى كذلك مكسوة بالخضرة إلا أنها أقل كثافة - فيما بدا لى من ماليزيا وسنغافورة كما ظهرت بعض الأنهار المتعرجة التى تكتنفها الأراضى الزراعية وتنتشر القرى التى تستظل بيوتها بالأشجار ، وفى الساعة الثانية عشرة والدقيقة الثالثة والعشرين هبطت بنا الطائرة فى مطار جاكرتا .

فطرة الأخوة الإسلامية فى صمود أمام أعدائها :

مررنا بموظف الجمرك وكان التفتيش دقيقا إلا أنه عندما رأنا بلباسنا العربى قابلنا بالترحيب ولم يمس أثاثنا فغادرنا المطار وأخذنا سيارة أجرة صغيرة لم يتسع صندوقها الذى فى المؤخرة للأثاث فرص ما بقى فى المقعد الأمامى بجانبه ورفضنا الأربعة فى المقعد الأخير ، قلت للأخوة أترون لو كان هذا فى إحدى مدن بلادنا يرضى قائد سيارة أن يفعل هذا مع المبالغة فى أخذ المزيد من المال ، وهذا القائد لا يأخذ إلا ماحكم له به عداد سيارته .

ونزلنا فى فندق كرتيكا « بلازه » وكان مزدحما بالنزلاء وفيه من ينتظر غيرنا ولم يحصل على مكان ولكن صاحب الفندق عندما رأنا سألنا باللغة العربية كم غرفة تريدون - وكان عبد الله باهرمز يجادل مع الموظفين وهم يقولون له لا توجد عندنا غرف فاضية - قلنا نريد غرفتين فقال : تفضلوا وأمر الموظفين أن يهيئوا لنا حجرتين فهيئوهما بسرعة ونزلنا مطمئنين والحمد لله .

وهذا الذى حصل فى الفندق ، وما حصل من موظف الجمرك فى المطار يدل على أن عواطف المسلمين فى الشعوب الإسلامية مؤتلفة ملتزمة ولم يفرق بينها إلا أعداء الله الذين نفخوا فى أبناء الشعوب الإسلامية روح التعصب والعنصرية حتى أصبح كل شعب معزولا عن الآخر وأصبح الفرد المسلم من شعب مسلم يشعر بالغربة وبأنه أجنبى فى شعب مسلم آخر ولكن فطرة الاخاء الإسلامى لازالت موجودة إذا هبت ريح الإيمان على رماد الأعداء الذى دفنوا تلك الفطرة به ذهب هباء وبرزت فطرة الأخوة الإسلامية على رغم أنف أعداء المسلمين حية ملتزمة .

وفى المساء زارنا بعض طلبة الجامعة الإسلامية من الأندونيسيين وتذاكرنا معهم منهاج زيارتنا وضربنا بعض المواعيد مع بعض علماء أندونيسيا لزيارتهم والتشاور معهم فى منهاج الزيارة .

فى المجلس الأندونيسى الأعلى (٢٧ / ٨ / ١٤٠٠ هـ) :

فى الساعة الحادية عشرة صباحا قمنا بزيارة المجلس الأعلى الأندونيسى للدعوة الإسلامية ، فوجدنا فيه بعض الذين تخرجوا من الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة .
ورئيس هذا المجلس هو الدكتور محمد ناصر رئيس الوزراء الأسبق ورئيس حزب ماشومى سابقا (وقد حل هذا الحزب) .

ولم يكن الدكتور موجودا فى هذا الوقت ، وعندما علم عنا أبلغنا عن طريق موظفى مكتبه أن الموعد معه بعد العصر .

وجدنا فى المكتب الدكتور محمد رشيدى عضو المجلس التأسيسى لرابطة العالم الإسلامى وعضو المجلس الفقهى فى الرابطة ومساعد مدير مكتب الرابطة فى جاكرتا (ومدير المكتب هو الدكتور محمد ناصر) .

تذاكرنا نحن والدكتور رشيدى - وهو يتكلم باللغة العربية - أحوال المسلمين فى أندونيسيا والجهود التى يقوم بها دعاة الإسلام هناك والجهود المضادة من أعداء الإسلام ، والمحاولات الجادة لتحريف معانى الإسلام وتقوية المعانى الخرافية وإيجاد طائفة باطنية وغير ذلك من الانحرافات الشخصية ، وخطر المدارس النصرانية على أبناء المسلمين الذين يضطرون للدخول فيها لعدم وجود مؤسسات إسلامية تستوعبهم لقلة الامكانيات .

أظهرت أم الخبائث حقه : .

وعندما رجعنا إلى الفندق (بلازه) قابلنا عند المصعد رجل أوربى كبير الجثة طويل القامة متجههم الوجه ، وأخذ يتكلم كلاما يظهر منه أنه غاضب وما كنت أفهم منه إلا كلمة عرب ، وهيد ، وبيق (أى رأس كبير) وكان يوجه خطابه إلى ويمس رأس الابن عبد البر فعرفت بسرعة أنه قد خلط كمية كبيرة من الخمر بمخ رأسه حتى أصبح يهذى بما لا يدرى فقلت للأخوة أنه سكران ، فإشاروا إلى بالسكوت ، وصعد معنا إلى الطابق الذى نحن فيه وهو يرغى ويزبد ، وخرجنا من المصعد فخرج معنا وهو على حالته ومشى معنا ، حتى قارب باب حجرتنا ، ثم رجع إلى المصعد يردد كلمة (آم - سورى) أى آسف ويذكر هوتيل أى فندق فسألت الأخوة عن كلامه فقالوا كان يقول أن العرب قوم متكبرون رؤوسهم كبار وعند رجوعه كان يقول أنا آسف وأنا سكنت معكم فى فندق واحد وسأطلب من صاحب الفندق أن يخرجكم منه ، وظهر أنه كان يسكن فى غير الطابق الذى نسكن نحن فيه وصعوده معنا كان بدون شعور .

٢٨ / ٨ / ١٤٠٠ هـ :

فى الساعة السادسة إلا عشر دقائق صباحا طرق باب الحجرة فقام الشيخ عبد القوى ليفتح فقلت له محذرا : لا تفتح حتى تعرف من بالباب لأن الوقت مبكر ، وكنت أخشى أن يكون الأوروبى الذى شبهته بالثور الهولندى هو الذى طرق الباب فى حالة تشبه حالته فى

الليلة الماضية وتحفزت فى نفس الوقت وراء الشيخ عبد القوى استعدادا لأى طارئ ، فقال الشيخ : « هو ؟ » أى من فإذا هو أحد الخدم يحمل إلينا طعام الإفطار فقال له الشيخ نحن لم نطلب طعاما فى هذا الوقت فأراه الورقة وفيها رقم غرفتنا فعرفنا أن الأخ عبد الله باهرمز هو الذى طلب ذلك من الليل ليجمع بين أمرين :

الأول : احضار طعام الإفطار .

الثانى : ايقاظنا مبكرين على موعد مع المسؤولين عن المدرسة الشافعية لزيارتها فى الساعة الثامنة صباحا ، وكان اليوم يوم جمعة يجب أن نستعد للصلاة . بعد ذلك نقلنا أثاثنا إلى فندق (برزونت) بعد أن تناولنا طعام الإفطار .

فى الطريق إلى المدرسة الشافعية :

وفى طريقنا إلى المدرسة الشافعية مررنا بالأسواق الشعبية فى جاكرتا على شاطئ البحر ، وبدت شوارعها غير نظيفة ولا منظمة بخلاف ما هو الحال فى الشوارع العامة والأسواق الحديثة ، ومررنا بأحدى الحارات فقال عبد الله باهرمز : هنا بيت عمى وكان مصوبا نظره إلى جهة البيت حتى ابتعدت السيارة عن المكان وكأنه بذلك يستعطفنا لاعطائه فرصة زيارتها وقد أعطيها فعلا بعد ذلك .

ثم قال عبد الله : أرى أن تروا ميدان الجنرالات السبعة . فقلنا : وما معنى الجنرالات السبعة هؤلاء ؟ قال : عندما قام الشيوعيون بالمحاولة الانقلابية قتلوا بعض العلماء وبعض الضباط وكان منهم سبعة جنرالات أخنوهم وقتلوهم ورموهم فى بئر فى هذا الميدان . فدخلنا إلى الميدان الذى تحيط به الأشجار والبساتين من كل جهة فرأينا البئر وقد بنى حولها دكة ليست مرتفعة ، وإذا أراد أحد أن يصعد إلى الدكة ليرى البئر فعليه أن يخلع نعليه مبالغة فى تقديس هذا المكان فرفضت أن أخلع نعلى ولم أصعد واكتفيت بمعرفة أنها بئر وهكذا فعل الشيخ عبد القوى ، وأخونا عبد الله والابن عبد البر . وبجانب البئر بنى جدار عال وأقيمت عليه صور الجنرالات السبعة مجسمة وهم يمدون أيديهم مشيرين بأصابعهم إلى البئر إشارة إلى أن أعداءهم وضعوهم فى هذه البئر بعد أن قتلوهم ورفع على نفس الجدار الذى أقيم عليه السبعة ، الشعار الذى يحمل المبادئ الخمسة : « نتشاسيلا » . وسيأتى إن شاء الله شرح هذا الشعار وبيان الهدف منه .

والصور المجسمة فى أندونيسيا أمر طبيعى توجد فى كل مكان وهى من آثار الوثنية التى لم تمنح إلى الآن .

فى المدرسة الشافعية :

هكذا تسمى هذه المؤسسة ، إذ أطلق اسم الشافعية فى أندونيسيا فهى المقصودة وهى منسوبة إلى مؤسسها الشيخ عبد الله الشافعى ، وهى تشمل الاعدادية والثانوية والعالية والجامعة وبها معهد للأيتام لا يقل عددهم عن أربعمائة يتيم ویتيمة ، وعدد طلبة المؤسسة كلها لا يقلون عن خمسة آلاف طالب وطالبة ، وكثير منهم يسكنون فى القسم الداخلى ، ولها فروع فى مدن أخرى ، ومع الدراسة المنهجية توجد تدريبات مهنية : خياطة ، تطريز ، وطباعة ، وصباغة ، وغيرها ، وكان المؤسس قد ورث أرضا واسعة من والده ، فأوقف هذه الأرض لهذه المؤسسة وبنى عليها المرافق اللازمة تدريجيا ولازال الشيخ عبد الله الشافعى يسعى للتوسع فى الأرض والبناء واستيعاب اعداد كثيرة من أبناء المسلمين الذين هم فى أمس الحاجة إلى الرعاية والتعليم ولا يعرف قدر جهوده وجهود أمثاله من المهتمين باقامة المدارس والملاجئ لأبناء المسلمين إلا من رأى الجهود القوية التى يبذلها أعداء الله لا بعاد شباب المسلمين عن دينهم من المبشرين بالدين وغيرهم من داخل البلاد ومن خارجها .

وصلنا مقر هذه المؤسسة واستقبلنا المسؤولون الموجودون بها - وكانوا فى أيام أجازة - وكان الاجتماع فى قاعة المحاضرات بمعهد اليتامى ، واليتامى موجودون كلهم فى مساكن معهدهم ، لأنهم مضطرون للبقاء لعدم وجود من يعيلهم وكان هؤلاء اليتامى قد اجتمعوا فى القاعة ، بنين وبنات وغالبهم من سن السادسة عشرة فأقل ، البنون فى جهة ، والبنات فى جهة أخرى ، ويلبس البنات لباسا ساترا لما عدا الوجه والكفين وكانوا عند قدومنا ينشدون بعض الأناشيد الإسلامية وهى تتضمن ترحيباً بالقادمين والظاهر أنها معدة لكل ضيف يستحق أن يحتفى به عندهم وكان الشيخ عبد الله الشافعى غائبا فى مهمة وحضر نائبه واعتذر له .

وعندما دخلنا القاعة طلبوا من الأخ عبد الله باهرمز أن يعرف الحاضرين بنا وبمهمتنا ففعل . ثم قرأ أحد الطلبة من اليتامى ما تيسر من القرآن ، وهو بالإضافة إلى كونه يتيماً مقعد وكانت قراءته مجودة جيدة . وقام أحد الطلبة بكلمة ترحيب واشادة بما يقوم به المؤسس من مساعدة الأيتام ، وتلته إحدى الطالبات كذلك ثم قرأت إحدى الطالبات سورة الصف من حفظها .

ثم طلب منى أن ألقى كلمة فألقيت كلمة تضمنت . تهنئة المؤسس بهذا الفضل العظيم المبارك والدعاء له بالتوفيق للمزيد من الخير والإخلاص فى العمل . ودعوة أغنياء المسلمين للاقتداء به فى أعمال الخير .

وتهنئة طلبة هذه المؤسسة بما يسر الله لهم من العناية ولاسيما هؤلاء اليتامى وأن عليهم أن يشكروا الله ويدعوا للمؤسس ليكافؤوه على عمله وأن على الجميع شكر الله الذى لولاه ما تيسر مثل هذا العمل المبارك .

وذكرت هؤلاء اليتامى بحالة غيرهم ممن يقعون فى أيدى الكفار كالنصارى وغيرهم فإنهم ينفقون عليهم ليخرجوهم من دينهم ويجعلوهم أعداء له مع ضرب بعض الأمثلة لذلك . قام بعد ذلك نائب رئيس المؤسسة فألقى كلمة ترحيب وشكر على الزيارة وأشار إلى حاجة هذه المؤسسة إلى الدعم والمساعدة لاسيما المدرسين للغة العربية والمنح الدراسية ، وأشار إلى أنهم سيبعثون للجامعة المنهج لمعادلته .

ثم تجولنا بعد ذلك للاطلاع على التدريبات المهنية للبنين والبنات من خياطة وتطريز وطباعة وغيرها .

وللشيخ عبد الله الشافعى أخ يدعى : الشيخ طاهر رحيلى : أسس مثله المدرسة الطاهرية وهى شبيهة بالشافعية ولم يتيسر لنا زيارة هذه ولكننا دعونا الله للجميع بالإعانة والتوفيق ورجونا للأخوين أن يحقق الله فيهما لأبويهما : علماً ينتفع به وولداً صالحاً يدعو له ، وأن يحقق لهما كذلك من بعدهما هذا المعنى .

في الأزهر :

وفى الساعة العاشرة صباحاً غادرنا المدرسة الشافعية إلى الأزهر وهو جامع كبير سمي بالأزهر حباً فى أن يكون له ما للأزهر فى مصر من أثر فى العالم الإسلامى .

استقبلنا الشيخ عبد الله سالم وهو أمين عام جامعة المعهد الإسلامى ، وهى مؤسسة جامعية على الطراز الإسلامى - كما يقول الشيخ عبد الله سالم - ويرأس المؤسسة الدكتور همكا ، وتتكون من أقسام منها : قسم التعليم من روضة الأطفال إلى العليا التى يدخل المتخرج فيها الجامعة . وقسم الصحة ويتولى معالجة الموظفين والطلاب مجاناً ، ويعالج غيرهم من خارج المؤسسة بأجر رمزى ، وقسم الشباب ويقوم بنشاطات رياضية وثقافية واجتماعية ، وبعض نشاط الفتوة ، مثل الدفاع عن النفس ونحوه .

ومن النشاطات الثقافية إلقاء محاضرة أسبوعية لطلبة الجامعات والمدارس فى جاكارتا حيث يحضرها منهم مالا يقل عن ألف طالب يلقى هذه المحاضرات بعض كبار العلماء هناك مثل الدكتور محمد ناصر والدكتور رشيدى .

ومن نشاطاتهم تعليم الموسيقى الحربية وضرب الدفوف (والأندونيسيون) مغمومون بالموسيقى والأغاني والدفوف والرقص ، وقد ينسبون بعض هذه الأنشطة الى الدين فيقولون الموسيقى الدينية ولذلك قال الشيخ عبد القوى : يخشى أن يصبح كل شيء دينياً فيقال : أغنية دينية وموسيقى دينية ورقص ديني وطبل ديني وهكذا .

وقسم المكتبات ، ويوجد فى مكتبة المؤسسة خمسة آلاف كتاب باللغة العربية واللغة الانجليزية واللغة الأندونيسية ، ولكن رواد المكتبة قليلون .

ويتبع التعليم شعبة تعليم اللغة العربية وقد تخرج فيها اثنان وأربعون شخصاً . وتدرس القراءة والكتابة صباحاً ومساء للرجال والنساء وقسم الدعوة وتصدر عنه مجلة وهى نصف شهرية يوزع منها أكثر من خمسين ألف نسخة وغير ذلك من الأقسام التى لا تخرج عن النشاط الثقافى والاجتماعى والرياضى والفتوة .

وقال الشيخ عبد الله سالم إن أول مازار المملكة العربية السعودية (سنة ٥٩ م) وانه قد زار المملكة سبع مرات .

دخلنا بعد ذلك هذه المذاكرة الى المسجد الذى قام بخطبة الجمعة والصلاة بالناس الدكتور همكا وكانت الخطبة - كما فهمت من النصوص العربية التى كان يستشهد بها فى صيام رمضان وفوائده وآدابه - وبعد صلاة الجمعة ألقى كلمة كانت تعبيراً عن شعورنا بالغبطة والسرور بهذه الجموع والعواطف الإسلامية وتذكيراً للمسلمين بأن هذا الدين أمانة عندنا سلمنا إياه الآباء والأجداد وإن علينا أن نؤدي هذه الأمانة ونحفظها وأنه لا عزة لنا إلا بهذا الدين وإن كل من يحاول أن يصرفنا عنه فإنه خائن ظالم علينا أن نحذره وأن كل مبدأ غير الدين الإسلامى قد جرب فكان خسارة علينا ووبالاً .

أعفونا من هذه التحية :

ثم ذهبنا بعد ذلك الى أحد المطاعم - يسمى مطعم الشرق الأوسط - وأصل أهله حضارم وعندما رأونا بملابسنا العربية قدموا لنا تحية غير مرغوبة عندنا ، وما كانوا على علم بذلك ، وهى أغنية عربية - قال بعضنا إنها سعودية - فطلبنا منهم أن يعفونا من هذه التحية بايقافها . فأوقفوها فوراً ، وكان هذا الايقاف دليلاً على أنهم ما أرادوا إلا احترامنا ، ويؤسفنا أن هذا الطلب قد لا يلبي فى كثير من مطاعمنا فى البلاد العربية إصراراً على المعصية وعناداً للطالب .

وكانت وجوه أصحاب المطعم وجوهاً عربية واضحة وإن كانت ألسنتهم أندونيسية وكانوا مسرورين جداً بوجودنا ظهر ذلك فى عنايتهم بنا أكثر من غيرنا وبطلاقة وجوهم معنا .

فى منزل الدكتور محمد ناصر :

زرنا فى الساعة الرابعة والنصف مساء الدكتور محمد ناصر فى منزله حيث كنا على موعد معه ، وكنا نتذاكر شئون الدعوة الإسلامية ووسائلها ومعوقاتها ، وكيف يمكن التغلب عليها ، ومما ذكره فى هذا المجال ربط العلوم الكونية بالعقيدة الإسلامية فى الجامعات والمعاهد المعنية بهذه العلوم ، لأن هذا الربط يؤثر فى نفوس الطلبة ويجعلهم أكثر إيماناً وحماساً للإسلام ثم أنهم هم الذين يتقلدون مناصب الشعوب الإسلامية ، وهم الذين سيكونون خنجراً فى نحور أعداء الإسلام الذين يحاولون تثبيت العلمانية فى الشعوب الإسلامية عن طريق الأفكار والنظريات وعن طريق التطبيق العملى بالقوة التى مكنوا منها ، ولذلك لابد من وضع مناهج تقطع الطريق على هؤلاء الأعداء .

وذكر الدكتور محمد ناصر أن محاولة ربط العلوم بالعقيدة قد بدأت فعلاً من سنة ١٩٧٢ م على هيئة دورات تدريبية حيث تخصص ثلاثة أيام فى الأسبوع ويشغل اليوم بأكمله من صلاة الفجر إلى الليل ثم بعد كل ستة أشهر ثلاثة أيام ، ثم انتشرت الفكرة وأصبح كثير من المثقفين يطلبون المزيد فأثمر ذلك .

وممن لهم اهتمام بهذا الأمر من العلماء :

- ١ - الأستاذ يوسف فيصل - متخصص فى العلوم الاجتماعية .
- ٢ - الأستاذ شاذلى - تكنولوجيا .
- ٣ - دارودى شريف - طب .
- ٤ - د . فريد مفتاح - تكنولوجيا .
- ٥ - د . عبد الرحمن - الاقتصاد .
- ٦ - د . روى - طب .

وقد حرصت على كتابة أسماء هؤلاء العلماء المهتمين بهذا السبيل ليتعرف عليهم أمثالهم من زملائهم فى العالم الإسلامى ويستفيد بعضهم من بعض ، لعلمى بأن أمثالهم موجودون وقد كتبوا وحاضروا ولهم أثر ملموس ، وعن طريق المجلس الأعلى للدعوة الإسلامية فى أندونيسيا الذى يرأسه الدكتور محمد ناصر ونائبه الدكتور رشيدى يستطيع من أراد الاتصال بهؤلاء العلماء أن يتصل بهم .

وقد حملت سلسلة من الكتيبات التى أعدت لطلاب المدارس حسب منهج كتبهم التى ألقت فى العلوم وربطت فيها تلك العلوم بالعقيدة الإسلامية وهى من إعداد الدكتور محمد ناصر حملتها الى الجامعة الإسلامية لدراساتها وطبعها وتوزيعها فى أندونيسيا إن أمكن .

وقال الدكتور محمد ناصر ان محاولات جادة قد بذلت لإنشاء مساجد فى الجامعات لإقامة الصلاة فيها وربط الطلاب والأساتذة بها وإن تلك المحاولة لقيت استجابة شعبية وقد أقرت بنبدأ فى ميزانية الجامعات يدعم هذا النشاط إلا أن ذلك أغاظ من تربوا فى أحضان الغرب ممن لهم صلاحيات فى هذه الجامعات وهزم هذا النشاط الإسلامى فالفوا البند الخاص بذلك . وكان طلبة المدارس الحكومية - كالأهلية - يمنحون اجازة فى شهر رمضان ويستغل ذلك علماء أندونيسيا والدعاة الى الله فيقومون بتدريس طلبة المدارس الحكومية والجامعات فى المدارس والجامعات الإسلامية طيلة شهر رمضان ويفد أبناء المسلمين لتلقى العلم والدعوة من كل مكان وتمتلىء بهم تلك المؤسسات ، ولكن الحاقدين على الإسلام ألغوا اجازة شهر رمضان ليحرموا طلبة هذه المدارس من تلقى العلوم الإسلامية التى لا يجدونها فى مدارسهم .. وعلى الرغم من ذلك فإن هؤلاء الطلبة يفدون إلى المساجد والمدارس فى المساء الذى هو وقت راحتهم وبعد صلاة الفجر - بل وقبل صلاة الفجر كما شاهدت ذلك بنفسى فى الجامع الكبير فى باندونج وسيأتى ذكره ان شاء الله - وقد كان رد فعل أولياء أمور الطلبة عنيفاً ضد هذا القرار الذى اعتبروه ظالماً ، لأنه يحول بينهم وبين تعلم أبنائهم أمور دينهم التى لا ينالونها فى المدارس الحكومية ..

اخطار تهدد الإسلام فى هذا الشعب :

وهناك خطران كبيران يهددان الإسلام فى أندونيسيا :

الأول : محاولة إقناع الجيش بموالة بعض الأحزاب التى تقف ضد الإسلام ، والأصل فى الجيش حسب العرف السياسى العام أن يكون محايداً يحافظ على أمن البلاد فى الداخل ويرد عنها الأخطار من الخارج ، كما أن الأصل فى الجيش حسب العرف الإسلامى أن يعد نفسه لرفع راية الإسلام (من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله) .

الخطر الثانى : إن هنالك محاولة جادة لدعم جماعات التخريف وتعميق العقيدة الباطنية فى نفوس هذه الجماعات وجعل هذه الجماعات حزباً باطنياً معترفاً به ليقوى به ذوو الاتجاه العلمانى فى البلاد وقد شعر العلماء بهذين الخطرين ولهم مواقف يشكرون عليها أعانهم الله وهدى بهم عباده .

وهناك خطر ثالث : وهو الابقاء على الصفة الوثنية بين الوثنيين وتشجيع ذلك بشتى الوسائل والحول بين هؤلاء الوثنيين وبين الدخول فى الإسلام بأساليب شتى .

ومن الأمور التى تبشر بخير نجاح محاولة ربط الشباب بالمساجد وقد رأينا هذا عندما كنا نصلى فى أى مسجد العشاء والفجر وكذلك التراويح فان المساجد والأماكن التى تحيط بها

تمتلىء بالشباب من بنين وبنات من طلبة الجامعات والمدارس وأن الشوارع المؤدية الى المساجد لتقف فيها حركة السير لكثرة الوافدين الى المساجد أو الخارجين منها بعد انتهاء الصلاة وكأن المدينة - جاكورتا أو غيرها - قد أعدت مظاهرة عامة خرجت من كل بيت ينادى الجميع فيها - بلسان حالهم - بسقوط الكفر .

رأينا هذا فى شهر رمضان . أما فى غيره فالظاهر أن قصاد المساجد أقل وهذا مع جهل كثير من الناس بدينهم وسيأتى تعليقى على هذا فيما بعد ان شاء الله .

مع الشيخ عبد الله الشافعى (٢٩ / ٨ / ١٤٠٠ هـ) :

فى صباح هذا اليوم زارنا فى الفندق الشيخ عبد الله الشافعى مؤسس المدرسة الشافعية ، وشرح لنا ماتقوم به مدارسه المتعددة واعتذر لنا عن عدم حضوره أمس عندما زرنا المدرسة وألح علينا فى نقل رغبته فى أن تساعد الجامعة مدارس الشافعية بتخصيص منح دراسية ومدرسين للغة العربية فوعدناه أننا سنبلغ المسؤولين فى الجامعة وطلبنا منه أن يبعث للجامعة الإسلامية منهج المدرسة ويطلب معادلته لأن المنح إنما تخصص بناء على المعادلة .

إفراط وتفريط (١ / ٩ / ١٤٠٠ هـ) :

كان هذا اليوم هو يوم الأحد ، وهو يوم إجازة فى أندونيسيا . على عادة النصارى مع أن الشعب شعب مسلم ينبغى أن يأخذ يوم راحته يوم الجمعة الذى يحتاج فيه إلى الاستعداد . لصلاة الجمعة .

ونحن وإن كنا لا نرى تعطيل العمل لا فى يوم الجمعة ولا فى غيره لأن الإسلام يحث المسلم على العمل فى كل وقت وعمل المسلم عبادة لله سواء كان من الشعائر التعبدية أو من الأمور المباحة مادام يقصد به وجه ربه تعالى ، والآيات القرآنية تدل على عدم تخصيص يوم الجمعة بالتعطيل - وإن كان يوم عيد يجتمع فيه المسلمون فى كل أنحاء الأرض للصلاة وسماع الخطبة - قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع) وقال : (فإذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الأرض وابتغوا من فضل الله) . وكان أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم يعملون يوم الجمعة فى مزارعهم إلى أن يحين وقت الصلاة ، كما فى حديث عائشة قالت : كان الناس ينتابون الجمعة من منازلهم ومن العوالى فيأتون فى العباء فيصيبهم الغبار والعرق فتخرج منهم الريح فأتى النبى صلى الله عليه وسلم إنسان منهم وهو عندى فقال النبى صلى الله عليه وسلم لو أنكم تطهرتم يومكم هذا » .

فالآيات القرآنية دلت على جواز البيع والشراء إلى وقت النداء ودلت على مشروعية الابتغاء من فضل الله بعد الصلاة وهذا الحديث دل على أن الصحابة منهم من يأتى من منزله ومنهم من يأتى من العوالى . والظاهر أن المقصود من بسايتهم التى يذهبون إليها يوم الجمعة وما ذلك الا للعمل والله أعلم .

ولكن أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بالتبكير والاغتسال والتطيب يؤخذ منه إعطاء فرصة لمن أراد ذلك مبكراً ، والمسلمون - إذا كان لابد من يوم تعطيل - أحق بيوم الجمعة وإعطاء الفرصة للنصارى فى بلد ، هم أقلية فيه ، دليل على الانحراف عن الدين الإسلامى وموافقة أعداء الله فى أعيادهم وهذه الموافقة فيها معنى المولاة التى قد تصل الى الكون من أهل الكفر : (ومن يتولهم منكم فإنه منهم)

لهذا تجد المسلمين يضيقون ذرعاً فى بلادهم عندما يعطى حكامهم عيداً للنصارى وهم قلة تعطل فيه جميع الدوائر الحكومية والمحلات التجارية كل أسبوع وهم لا يؤدون فى هذا اليوم الا لحظات فى الكنيسة قلة قليلة منهم وهم كفار وعباداتهم كفرية وبقية الوقت يقضونه فى لهو ولعب أما المسلمون وهم الأغلبية فيومهم يوم عيد مشروع ويؤدون عبادة مشروعة تحتاج الى وقت للاستعداد قبل الصلاة ثم يحال بينهم وبين هذا العيد المشروع ، يضيّق المسلمون ذرعاً بهذا الوضع وبعض البلدان قد لا يعطى المسلم فيها فرصة للصلاة إلا اذا فاتت بعض مصالحهم كأن يكون طالباً فى كلية علمية كالطب والهندسة والدراسة مستمرة وقت الصلاة .. فأين إسلام هؤلاء الذين يضايقون المسلمين فى أوقات عباداتهم ويحققون للكافرين مآربهم .

وهنا لابد من كلمة حق أقولها للمسلمين وأعدائهم على السواء الأصل فى يوم الجمعة أن يكون يوم عمل - غير إجبارى - لأن عمل الصحابة جرى على ذلك - كما دلت على ذلك الآيات القرآنية والأحاديث النبوية ، وقد سبق بعضها ، ولزيادة الايضاح أسوق هذه الأحاديث الصريحة فى العمل يوم الجمعة :

عن عائشة رضى الله عنها قالت : كان الناس ينتابون يوم الجمعة من منازلهم من العوالى فيأتون فى العباء ويصيبهم الغبار والعرق فيخرج منهم الريح فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم إنسان منهم وهو عندى فقال لو انكم تطهرتم يومكم هذا « وفى رواية ، كان الناس مهنة أنفسهم فكانوا اذا راحوا الى الجمعة راحوا فى هيئتهم فقيل لهم : لو اغتسلتم » .

وفى رواية كان الناس أهل عمل ولم يكن لهم كفاه فكانوا يكون لهم ثقل فقيل لهم لو اغتسلتم يوم الجمعة « أخرجه البخارى ومسلم ، وللبخارى قالت كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عمال أنفسهم فكان يكون لهم أرواح فقيل لهم لو اغتسلتم » وفى رواية

أبى داود قالت كان الناس مهان أنفسهم فيروحون الى الجمعة بهيئتهم فقليل لهم لو اغتسلتم « (١) » .

هذه الأحاديث مع قوله تعالى : (اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع) ، وقوله : (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الأرض وابتغوا من فضل الله) . تدل دلالة واضحة ، ان أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم فى عهده كانوا يعملون يوم الجمعة .

وعلى هذا لا ينبغى أن يشدد على تعطيل يوم الجمعة ، لإمكان الجمع بين قضاء المصالح العامة ، وهى من رضا الله ، وبين الاستعداد للصلاة وهذا هو ماجرى عليه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واضح من النصوص السابقة .

وينبغى أن يعطى المسلم الحريص على التفرغ للعبادة هذا اليوم فرصة للتنظيف والتطيب والتبكير الى المسجد وأن توقف الوظائف العملية التى تحول بين المسلم وبين هذا الحق مثل الدراسة والتدريس والعمل فى المصانع وما أشبه ذلك مما يجبر المسلم على التأخر عن التبكير وما يلزمه واذا كان لابد من التعطيل فينبغى أن يكون يوم الجمعة لا يوم السبت ولا الأحد اللذين هما من أعياد الكافرين .

هذا استطراد رأيت أن إيضاح هذا المعنى فيه مفيد ، فأرجو من القارئ المعذرة .

فى هذا اليوم - يوم الأحد الذى هو إجازة فى أندونيسيا مجارة لأعياد النصارى - ذهبنا فى الساعة العاشرة والنصف للصعود فى برج الاستقلال فى جاكرتا والذى يمكن منه رؤية المدينة لارتفاعه وبعد أخذ البطاقات وجدنا صف الانتظار للصعود طويلاً والمصعد واحد وليس واسعاً مثل مصعد عمارة نيويورك فقررنا الانسحاب من هذا الصف لنرجع فى وقت أقل ازدحاماً ومررنا على الحجرات المحيطة بالبرج وفيها الآثار التاريخية الأندونيسية التى تحكى تاريخ أندونيسيا من عصورها الهمجية القديمة الى عصر الاستقلال بالصور المجسمة .

ثم ذهبنا الى شاطئ البحر ، وفى طريقنا رأينا أنهاراً فى وسط المدينة قدرة ، وروائحها كريهة ، فسألنا ما هذه الأنهار القدرة التى تخرق جاكرتا العاصمة فقليل هذه هى المجارى يشق لها هذا المجرى الواسع ليصب فى البحر .

(١) جامع الأصول (٧ / ٣٢٧ / ٣٢٨) وراجع مجمع الزوائد (٢ / ١٧٢) .

لكل ساقطة لاقطة :

ومن المناظر الغريبة وجود بعض الأشخاص يستحمون فى مثل هذا المجرى . رأى الشيخ عبد القوى رجلاً وهو يستحم فاستغرب ذلك فقال بعض الأخوة الأندونيسيين ما أظنه يستحم ولكن يمكن أن يكون عاملاً يحفر بعض المجارى الفرعية وكان ذلك فيه شئ من الاحتمال عندى ولكن بعد قليل رأينا آخر وهو فى وسط هذا البحر يدلك جسمه عند ذلك قلت للأخوة لا تستغربوا فلكل ساقطة لاقطة كما قال الإمام الشافعى رحمه الله .

وعندما وصلنا الى ساحل البحر وجدنا المكان أشد ازدحاماً من برج جاكرتا ، مع سعة الساحل ، وكان أهل جاكرتا قد اجتمعوا فى هذا المكان فلم نطق النزول به لما فيه من المنكر والصخب .

ركشة الأندونيسيين :

ومرت بنا قاطرة من العربات عددها عشر محملة بالمتنزهين ومكنتها شبيهة بمكنة الدراجة النارية الا أنها أقوى منها قليلا قلت هذه ركشة الأندونيسيين لأن الركشة الباكستانية أو البنغالية لا تتسع لعالم الذر ولا تتسع شوارع أندونيسيا لها مع أهلها .

ثم تشاور عبد الله باهرمز مع قائد السيارة بلغتيهما وكر السائق راجعاً إلى البحر من جهة أخرى بعد أن قال له عبد الله ترى مقاسى قلنا خيراً إن شاء الله إلى أين ؟ فقال عبد الله ذكر السائق أن هذه الجهة التى نسير إليها الآن لا يوجد بها مرتادون لعدم وجود ظلال بها .

المواساة

المواساة للمؤمنين أنواع : مواساة بالمال . ومواساة بالجاه . ومواساة بالبدن والخدمة ، ومواساة بالنصيحة والارشاد ، ومواساة بالدعاء والاستغفار لهم ، ومواساة بالتوجع لهم ، وعلى قدر الإيمان تكون هذه المواساة فكلما ضعف الإيمان ضعفت المواساة ، وكلما قوى قويت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعظم الناس مواساة لأصحابه بذلك كله . فلاتباعه من المواساة بحسب اتباعهم له .

روز

روزافشان

خبر

أَصْحُ الْبَشَائِرِ فِي مَبْعَثِ سَيِّدِ الْأَوَائِلِ وَالْآوَاخِرِ

للشيخ محمد المجزوب
كلية الدعوة وأصول الدين

لا حاجة إلى القول بأنني أحد المستمتعين بأحاديث الأخ الشيخ علي الطنطاوي ، التي يرسلها عن طريق المذيع قبيل صلاة العصر من كل يوم ، حتى لا يكاد يفوتني أحدها إلا تحت ضغط الضرورة ، فالشيخ ، حفظه الله وبارك في حياته ، قد أصبح منذ بدأ هذه الأحاديث أنيس الجماهير ، إذ اقتحم على الناس مساكنهم ومشاكلهم ، واجتذب اهتمامهم فألفوا صوته ، واستعذبوا أسلوبه ، الذي يمزج الجد باللعب ، والعلم بالأدب ، ويخالط مشاعرهم بما يتناول من مسائلهم ومشكلاتهم وتطلعاتهم .. بتلك اللهجة المحببة التي يطلقها على فطرتها ، فتحمل إلى المستمع - والرأيي - نفحات الغوطة ومشاهد قاسيون ، وذكريات دمر وبردى من دنيا الشام ، دنيا الصبا والشباب والأحلام .

والله تبارك اسمه ، الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ، هو الذي قدر التلاقى والاقتراب في نطاق الأفكار ، فقد تتقارب حتى لتجمعها الوحدة ، وتتباين حتى لا يتصور بينها لقاء . وطبيعي أن يرتفع منسوب هذا وذاك بالنسبة إلى أحاديث تكاد تؤلف موسوعة يتعذر تحديدها من المعلومات والمفاهيم والتقارير والفكاهات .. وعلى الرغم من كثرة نقاط التلاقى بين أفكار الأخ الطنطاوي وأفكاري ، فهناك مواقف نختلف عليها وقد يبلغ بعضها حدا يقتضى الحوار ، فأكتب به إليه أو يعقب في أحاديثه عليه .. وعلى هذا السنن أراني اليوم مدفوعا لمناقشة واحدة من نقاط الاختلاف التي عرض لها في بعض أحاديثه أكثر من مرة . وقد كان عليّ أن اثير هذه المناقشة معه من زمان ، بيد أن ظروف العمل التي تستحوذ على

معظم وقتي حالت دون ذلك من قبل ، وإنما حفزنى إليها اليوم خبر أورده ابن اسحق في
تضايف السيرة ومَرَّ به ابن هشام ثم العاملون في خدمتها من المحققين والناشرين دون أن
يلقوا إليه بالا فيما أعلم ..

وبازاء هذا الخبر وقفت اتأمل وأفكر وأقارن ، حتى انتهيت إلى القناعة بأن من الخيز
كتابة هذا البحث لا في شأنه وحده ، بل في أهم جوانب الموضوع المتصل به ، مما سبق أن
أثاره في صدري حديث الأستاذ المكرر ..

● أما الموضوع ففي نطاق البشائر التي تقدمت مَبْعَثَ رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن مقدمه وبعثته والرسالة العظمى التي يحملها إلى الثقلين جميعا ، فيجمع بها شمل
الإنسانية التي فرقها العصبية ، وينشر لأول مرة في تاريخ الدنيا إعلانه العالمي عن حقوق
الإنسان في الحياة والكرامة والحرية .

ومهما تكن المناسبة التي دعت الأستاذ الطنطاوى إلى التعرض لهذا الموضوع ، فهي لا
تعدو سؤالا أورده أحد مستمعيه بغية الوقوف على جوابه بشأن ما ذكره كُتَّابُ السيرة النبوية
عن المبشرات بظهور رسول الله في مختلف الروايات التاريخية . وقد رأيت الأستاذ أجزل الله
مثوبته يميل صراحة إلى انكار هذه الأخبار ، ليؤكد خلو ذهن المصطفى صلى الله عليه وسلم
من أي علم سابق عن ترشيحه لذلك المنصب الأعلى .. وما أدري أجراء تكراره لهذه الأفكار من
قَبْلِ الإذاعة التي من عاداتها إعادة بعض الحلقات في مناسبات مختلفة ، أم كان جواباً آخر
مؤكدًا على سؤال جديد في الموضوع نفسه ! وعلى أي حال فقد كان لموقفه هذا أثره في صدري
كما أسلفت ، لاعتقادي أنه ينطوى على إطلاق لا بد من تقييده ، حفاظاً على الحقيقة التي
نحبها جميعا ، ذلك لأن قبول كل ماورد في السيرة من هذه البشائر ضرب من الاستسلام
الضريير ، الذي لا تقره الرؤية الإسلامية ، كما أن رفض كل ما يتعلق بهذا الجانب تحكّم لا
مسوغ له في منطق العلم والعقل .

واذن ففي جوابي الأستاذ حول هذه البشائر صواب لا مندوحة عن إقراره ، وفيهما
خطأ لا يرضى هو بالسكوت عنه ، ولا يتفق مع منهجه العلمي .. ولننظر الآن في كل من
الجانبين على حدة

● إن المتتبع في وعي لروايات السيرة حول نشأة المصطفى صلوات الله وسلامه عليه
يجد نفسه بازاء أخبار من حقها - لو صحت - أن تهىء ذهنه صلى الله عليه وسلم لاستقبال
النبا العظيم .. وفي مقدمة هذه الروايات خبر بحيرا ، الذي تُقَدِّمه الرواية على أنه راهب
عربي ، اتخذ في طريق القوافل على حدود الشام صومعةً يعبد بها ربه ، حتى إذا مرَّ به

ركب قريش ، وفيه أبو طالب وابن أخيه - الذي لم يتجاوز الثانية عشرة بعد - شدّت انتباهه ظاهرة غير مألوفة مالبث أن تحرك لاستكشافها ، فدعا القوم لطعامه ، وأكد عليهم أن لا يتخلف عنه أحد منهم ومن ثم شرع في تحريره ، استقراء عن طريق العلامات المميزة ، واستنطاقا بالأسئلة التي طرحها على الغلام المنشود ، حتى استيقن الحقيقة التي يتطلع إليها أولو العلم من أخبار يهود ورهبان النصارى .. وهنا تنتهى قصة بحيرا لدى ابن هشام وابن كثير (١) ثم يواصل الثانى حديثه عن بخيرى برواية قراد أبى نوح ، التي تقول إن بحيرا قد أعلن قناعته بكون هذا اليتيم هو المبعوث المنتظر (٢) .

ثم تأتى الرواية الأخرى عن رحلته صلى الله عليه وسلم بتجارة الطاهرة - خديجة - إلى الشام ، حيث أتيح لفتاها ميسرة أن يرى ويسمع من خلال محمد صلى الله عليه وسلم ما ملأ قلبه اعجابا وتقديرا .

ولاتقف الرواية عند هذا الحد ، بل تضم إليه أيضا بعض المشاهد الخارقة التي أحاطت بالرفيق الكريم اثناء الرحلة ، من تظليل الغمام ورعاية الملكين له .. واخبار راهب نصراني لميسرة بما يفيد أن رفيقه مرشح لمقام النبوة (٣) .. حتى إذا وصل ركبهما مكة ذهب ميسرة يحدث مولاته خديجة بمريياته ومسموعاته ، وبخاصة كلمة الراهب ، فلم تتمالك أن مضت إلى ابن عمها ورقة بن نوفل تذكر له حديث ميسرة ، فما كان من هذا إلا أن أكد لها توقعات الراهب قائلا : لئن كان هذا حقا ياخديجة ان محمدا لنبي هذه الأمة (٤) .

وتمضي الرواية فتعرض لنا اهتمام ورقة عقيب ذلك بخبر محمد صلى الله عليه وسلم حتى ليترجم اشواقه إلى يوم إعلانه دعوته بأبيات نثت فيما يلي بعضها :

لججتُ ، وكنت في الذكرى لجوجا	لهم طالمسا بعث النشيجا
ووصف من خديجة بعد وصف	فقد طال انتظاري يا خديجا
ببطن المكتين على رجائي	حديثك أن أرى منه خروجا
بما خبرتنا من قول قس	من الرهبان أكره أن يعوجا
بأن محمداً سيسود فينا	ويخضم من يكون له حجيجا
ويظهر في البلاد ضياء نور	يقيم به البرية أن تموجا
فيا ليتى إذا ما كان ذاكم	شهدت وكنت أكثركم ولوجا
ولوجا في الذى كرهت قريش	ولو عجت بمكتها عجيجا

(١) انظر سيرة ابن هشام ص ١٨٣ ج ١ ط الحلبي ١٣٧٥ و (البداية والنهاية) ص ٢٨٣ - ٢٨٤ ج ٢ ط المعارف بيروت ١٩٧٧ .

(٢) ابن كثير ج ٢ ص ٢٨٤ - ٢٨٥ .

(٤) ابن هشام ج ١ ط الحلبي ص ١٧٧ و ابن كثير ج ٢ ص ٢٩٣ - ٢٩٦ .

ويتبع هذه الرواية أخبار أخرى عن كهنة العرب ، تشير إلى مبعث النبي الموعود ، مرة بالرمز إليه ، وأخرى بالتصريح عن اسمه .. وحسبنا منها جميعا معالجة الخبرين الأولين بالممكن من التدقيق فى قيمتهما العلمية ومدى صلتها بالواقع .

• ونبدأ بخبر بحيرا . فمع اختلاف مؤرخي السيرة فى شخصيته ونسبه وملته يكادون يتفقون على كونه من أحبار أهل الكتاب ، قد أقام فى صومعته تلك يعبد الله فى معزل عن مفاصد عصره . وحين يعرضون ليوم لقائه محمدا صلى الله عليه وسلم مع عمه أبي طالب يكادون يتفقون كذلك على تنويهه بشأنه ، بعد تحققه من صفاته التى يجدها فى بعض آثار الأنبياء السابقين .. ويزيد بعضهم أنه على مرأى ومسمع من أشياخ الركب (أخذ بيد محمد صلى الله عليه وسلم فقال : هذا سيد العالمين ، وفى رواية الترمذى والبيهقى قال : هذا رسول رب العالمين بعثه الله رحمة للعالمين ..) ولما سأله هؤلاء عن مستند علمه عنه أجاب (إنكم حين أشرفتم من العقبة لم يبق شجرة ولا حجر إلا خرَّ ساجدا ، ولا يسجدون إلا لنبي .. وإنى أعرفه بخاتم النبوة أسفل من غضروف فى كتفه ..) ولم يكتف بالخبر فأراهم الشجرة وهى تفيء بظلها عليه .. ثم مازال بعمه حتى رده إلى مكة حماية له من الروم - وفى رواية من يهود - وتُختم هذه الرواية بأن أبا بكر بعث معه بلالاً وزوده الراهب بالكعك والزيت (١) .

والذى يهمننا من حديث بحيرا هو إخباره بمستقبل محمد صلى الله عليه وسلم من حيث اصطفاء الله إياه لرسالته الخاتمة ، وتوكيده ذلك بسجود الشجر والحجر له .. فهذه يتوقف القارئ المفكر ليتساءل عن نصيب القصة من الواقع ، وبخاصة أن بحيرا لم يلق بالخبر همسا فى مسمع واحد بعينه بل أعلنه صراحة على ملأ من أفراد الركب ، الذين طالبه أشياخهم بالبرهان على مدعاه ..

وأنت حين تواجه هذا الخبر لا بد لك من التساؤل « كيف ينسى محمد صلى الله عليه وسلم ذلك النبأ فيما بعد ، وما بال أشياخ قریش ينسونه أيضا ، فلا يتذكرونه يوم يطلع عليهم بدعوة ربه ؟ » بل يقابلونها بالجحود والعناد ، الذى يقطع بأن المعارضين قد فوجئوا

(١) انظر البداية والنهاية ، ٢٨٤ و ٢٨٥ ج ٥ وسنن الترمذى ج ٥ - ٢٥١ ط السلفية والدلائل للبيهقى ج ١ - ٣٠٧ .

بها ، كما فوجيء بها محمد صلى الله عليه وسلم نفسه ، الذى ناء تحت ثقله أول الأمر ، ثم لم يطمئن قلبه إليها إلا بعد أن ثبتته الله بلطفه ، وبما يسر له من عون الزوج العظيمة خديجة .

ونظرة أخيرة إلى خاتمة القصة تكشف لك واحدة أخرى من المشكلات التي لاتجد لها حلاً . إذ المعلوم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان في الثانية عشرة ، يكبر صديقه أبا بكر بما يقارب الثلاث من السنوات ، إذ كان ما بين التاسعة والعاشر ، ولم تذكر له السيرة أى صلة ببلال ، الذى كان في رق أمية بن خلف حتى يوم انتقاله إلى ملك الصديق في أوائل سني البعثة .. فكيف كبر الصديق حتى قام بمسئولية الحماية لمحمد ؟ .. وكيف أفلت بلال من رق أمية ودخل سلطان الصديق ؟ .. وكيف ارتفعت سنه بغتة حتى صار قادراً على القيام بهذه المهمة ؟ .. ومن أين جاء اسم الكعك إلى القصة وهو لفظ لعله لم يتطرق إلى العربية إلا بعد الفتح الإسلامي ؟ .

وهذه الحيرة التي تراودك بازاء القصة قد سبقنا إليها عدد من رجال الحديث الذين لم يستطيعوا ردّها تهيباً لسنده ، ولكنهم لم يكتموا رأيهم بأن من حملها إنما حملها لغرابتها مع التوكيد على انفراد راويها الأخير بها ، حتى أن ابن إسحاق نفسه لم يستطع عرضها إلا في صيغة « الزعم التى تنم عن منتهى الشك » (١) وكذلك فعل ابن كثير حين وجّه إليها نقداً يوشك أن يكون رداً للرواية بأسرها ، ومثله صنع الزرقاني في شرحه على المواهب إذ نقل تضعيف الذهبي للخبر (٢) كما فعل البيهقي بقوله نقلاً عن أحدهم (ليس في الدنيا مخلوق يحدث به غير قراد) (٣) .

وننتقل الآن إلى القسم الثاني :

لقد قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بتجارة خديجة وهو في الخامسة والعشرين من سنه ، وكان رفيقه في هذه الرحلة ميسرة غلامها ، ولا بد أنها استغرقت طويلاً من الزمن ، وبذلك اتيح لميسرة وهو العاقل الفهم - كما يلوح من خلال الرواية - أن يشهد من خلائق محمد وسمو تصرفاته أثناءئذ ما يدفعه إلى الحديث عنهما لكل من يتصل به وبخاصة مولاته خديجة ، التي لا بد أنها أصغت إلى روايته تلك بإعجاب الكريم الفاضل يسمع أنباء إنسان

(١ و ٢) ابن كثير ج ٢ - ٢٨٥ - وابن هشام ج ١ - ١٨٠ - ط الحلي .

(٣) انظر هامش ص ٨٢ من كتاب (الفصول في اختصار سيرة الرسول) ط دار القلم بيروت .

بلغ القمة في عالم الفضائل ، حتى ليدفعها ذلك الإعجاب إلى التفكير فى الاقتران به . وسواء
توسلت إلى هذه الأمنية الغالية بعرض أمرها عليه مباشرة - كرواية ابن إسحاق (١) - أو
بوساطة المرأة الحكيمة نفيسة بنت علي (٢) أو عن طريق أخت لخديجة في إحدى الروايات ،
فقد أتم الله ذلك القران السعيد الذي عم ببركته لا بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فحسب بل العالم الإسلامى بأجمعه حتى تقوم الساعة .

والى هنا والخبر طبيعى ومعقول ، ولكن التوقف إنما يتأتى عند بقيته ، حيث نرى
خديجة رضى الله عنها مشغولة الذهن بموضوع الغمامة والملائكة وخبر النبوة ، حتى لا
تتمالك أن تقصد إلى ذلك الرجل الحكيم العليم ورقة بن نوفل لتتعرف تأويل تلك الظواهر ،
فتسمع منه البشرى بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم فيكون ذلك باعثها الفعال على طلب
الزواج منه .

وبقليل من التأمل في مسيرة هذا الجزء من الرواية يتضح لك اضطرابه هو الآخر ذلك
أن خبراً كهذا تسمعه خديجة من ميسرة ثم من ورقة من حقه أن يصل إلى محمد صلى الله
عليه وسلم عقب زواجه أو خلال الخمس عشرة سنة التى سبقت الوحي ، وهذا ما ترفضه
الوقائع ، التى تؤكد أن محمداً وخديجة كليهما كانا سواء في خلو ذهنيهما من أمر الوحي ، إذ
فاجأه على غير انتظار ، وفاجأها به في جو من الروع المهيّب ، فلم تجد ما تقوله له سوى
التذكير بفضائله التى لا يقاربها الشيطان .. وحسبنا دليلاً حاسماً على خلو ذهنه صلى الله
عليه وسلم من موضوع النبوة كلياً قول ربه له تبارك اسمه : (وكذلك أوحينا إليك روحاً
من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ...) (الشورى آية ٥٢) وهو تأكيد
حازم لما سبق من قوله الآخر سبحانه في سورة الضحى (وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهْدَى) ففي كلتا
الآيتين تصوير عميق الدلالة على الوضع النفسى الذى كان يلبس محمداً صلى الله عليه وسلم
قبل الوحي ، فهو في حيرة لا يعرف السبيل إلى جلائها ، فلا فكرة لديه عن رسالات الله ، ولا
يعرف من الإيمان سوى التوحيد الفطري الذى ينطق به كل شىء في هذا الكون ، إلى أن
فاجأه الزائر العظيم في أحضان حراء ..

• ومن هذا كله نجد أنفسنا تلقاء أمرين ، أحدهما الشك في خبر الراهب النصراني
عن الغمام والملائكة والشجرة التى مانزل تحتها قط إلا نبي (٣) والثاني أن يكون اتصال

(١) راجع الدلائل ص ٣٠٩ ط السلفية .

(٢) ابن هشام ط الحلبي ص ١٨٩ ج ١ .

(٣) ابن هشام ط دار الفكر ج ٢٠٥١ - في الهامش - وفي (المنتخب من السنة) تذكر باسم نفيسة .

خديجة بورقة لاستطلاع رأيه لم يأت عقيب عودته صلى الله عليه وسلم وميسرة من الشام ، بل الأحرى أن يكون حصوله على إثر نزول الوحي مباشرة ، يوم عاد إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف من الرعب ، فذهبت به إلى ابن عمها الذي طمأنه وبشره بالنبوة (١) .

وعلى هذا التقدير يكون ثمة تقديم وتأخير في أجزاء الحادث المتصل ببشرى ورقة .. ولعلنا لو أعدنا ترتيب هذه الأجزاء وفق منطق الحوادث لوجدنا أنفسنا تلقاء الصورة التالية أو قريباً منها :

يعود رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إثر اللحظة الهائلة التي قُدر له فيها لقاء جبريل (عليه السلام) إلى خديجة يرتجف من الروع ، فتتلقاه بأحسن ما تملك من كريم الرعاية وجميل البيان ، حتى إذا اطمأنت إلى هدوئه ، أخذت سبيلها في زورة عجل إلى ابن عمها ورقة ، أعلم أهل مكة بأمور الدين ، فما إن يسمع حديثها عن تلك المفاجأة حتى يهزه الوجد ، ويأخذ في التسبيح : قُدوس قُدوس .. ثم يصرح بالبشرى : (والذي نفسي بيده لئن كنت صدقتني ياخديجة لقد جاءه الناموس الأكبر - جبريل - وإنه لنبي هذه الأمة ، فقولي له فليثبت (٢)) .

وهكذا تعود خديجة (رضى الله عنها) إلى محمد (صلى الله عليه وسلم) بكلمة ورقة تشد بها عزمته ، ولتقول له في ثقة عالية وبألفاظ ورقة نفسها : (والذي نفس خديجة بيده إنني لأرجو أن تكون نبي هذه الأمة (٣)) . وطلباً للمزيد من التثبيت ترى أن يسمع محمد تلك البشرى الشافية من فم صاحبها مباشرة ، ولذلك (انطلقت بمحمد حتى أتت ورقة فقالت له : يا ابن عمِّ اسمع من ابن أخيك .. فأخبره (صلى الله عليه وسلم) خبر ما رأى فقال له ورقة ، هذا الناموس الذي كان ينزل على موسى (٤) . ومن هنا جعلت الأشواق تتفاعل في صدر ورقة إلى اليوم الذي يؤمر فيه النبي الخاتم بتبليغ رسالة ربه ، فلا يتمالك أن يترجمها بتلك الأبيات التي أثبتناها في ماتقدم . ثم يلتقى محمداً (صلى الله عليه وسلم) وهو يطوف بالبيت فيستعيد خبره ، ولعله يستوضحه عما جد له ، فيقص عليه ما رأى وما سمع ، فيكرر ورقة ما قاله من قبل مؤكداً بشره بالقسم ، (والذي نفسي بيده إنك لنبي هذه الأمة (٥)) .

(١) ابن هشام ط الحلي ج ١ ص ١٨٨ - وعبارة ابن كثير خالية من الظرف « قط » ج ٢ ص ٢٩٤ - ويفسر السهيلي عبارة الراهب بقصده إلى محمد (صلى الله عليه وسلم) وحده وهو بعيد ، وذكر الظرف المستغرق للماضي عند ابن هشام يفيد القطع بأنه لم يجلس تحت هذه الشجرة قبل محمد (صلى الله عليه وسلم) إلا النبيون .

(٢) (٣ و ٤ و ٥) ابن هشام ط الحلي ص ٢٢٨ ج ١ - وانظر ابن كثير ج ٣ ص ٣٠٣ - والمختب من السنة ج ١ / ٧٣ / ٧٤ .

ومما يؤيد هذا الاتجاه في ترتيب أجزاء الخبر رواية ابن كثير له حيث يعرض نبأ عودته (صلى الله عليه وسلم) إلى خديجة وهو يقول : (زملوني زملوني ، فزملوه حتى ذهب عنه الروح ، فأخبر خديجة بأمره . وقال : لقد خشيت على نفسي .. فجعلت خديجة تُسرِّي عنه بقولها ، كلا .. والله لا يخزيك الله أبداً . إنك لتصل الرحم وتقري الضيف وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتعين على نوائب الحق ..) ويعقب ابن كثير ذلك بقوله : (فانطلقت به خديجة حتى أتت ورقة ..) إلى نهاية الخبر .

فأنت ترى خلو رواية ابن كثير من هذا القول المنسوب في السيرة إلى خديجة (.. إنني لأرجو أن تكون نبي هذه الأمة) وتؤكد رواية البخاري ومسلم وأحمد والترمذي والنسائي (١) .

• ورب متسائل يقول : ومن أين جاء خبر تظليل الملائكة والغمام وسجود الحجر والشجر لمحمد وانصهارها عليه ؟ ! .. فأقرب جواب على ذلك أن يكون بعض نساخ السيرة ، وربما كان من مسلمة أهل الكتاب ، قد أسفه أن يقرأ في أسفارهم مثل تلك العجائب تواكب بعثة بعض الأنبياء ، ولا يرى مثل ذلك في سيرة محمد (صلى الله عليه وسلم) وهو الذي أكرمه الله بإمامتهم جميعاً ، فلم ير بأساً في اضافة مثلها إلى بعض أخباره .. بل لا أستغرب أن يكون من هذه الاضافات ذلك الخبر القائل إن يهوديا أطل من أطمه في يشرب ليصرخ في قومه : (يامعشر يهود .. طلع الليلة نجم أحمد الذي ولد به (٢) وذلك مضاهاة لما تقوله بعض مكتوبات النصارى من أن رجالا من فارس قد عرفوا بميلاد المسيح (عليه السلام) من نجم معين فجعلوا يتتبعونه حتى انتهوا إلى مقره في بيت لحم (٣) .

وأنا إذ أعرض هذه التصورات لا أنسى أن بعض هذه الأخبار مكتوب في بعض المؤلفات المقدرة عند جمهور المسلمين ، ولكن علينا أن نتذكر كذلك أن لمؤلفيها رأياً معلوماً في التفريق بين التاريخ والشرعة ، فهم إذا رَوَوْا عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) تشددوا في التحقيق ، وإذا عرضوا للأخبار التاريخية مالوا إلى التساهل . وليتهم لم يفعلوا ذلك لأن التاريخ في ضوء الإسلام معرض العبر التي يجب على المسلم تطبيقها في حياته ، وإنما يصلح التطبيق إذا صحت الوقائع ، وكل تحريف في عرضها إنما هو مضیعة أو مفسدة للعبارة نفسها ..

(١) المنتخب من السنة ص ٧٢ - ٧٤ ج ١ .

(٢) ابن هشام ج ١ / ١٥٩ ط الحلبي ، وقريب من ذلك رواية الحاكم في المستدرک عن يهودي فعل بعض هذا في مكة أيضاً ج ٢ /

٦٠١ - ٦٠٢ .

(٣) راجع الفصل الثاني من انجيل متى .

• ونعود الآن الى قصيدة ورقة ذات الصلة الوثيقة بهذا الموضوع ، فهي من الناحية الفنية أشبه صياغةً بأساليب الشعر المكّي أثناء البعثة ، الذي قلما يتوافر له الألق الجذاب ، الذي نعرفه في أساليب الفحول من نجد ويشرب .. إنه اقرب ما يكون إلى نظم العلماء منه إلى غناء الشعراء ... ولذلك لا يستبعد أن تكون نسبتها إلى ورقة الحبر العالم صحيحةً لما تحمله من التركيز على الجانب الفكري ، الذي يصور تطلعه إلى موعد الجهر بدعوة المصطفى (صلى الله عليه وسلم) ليقف بجانبه يشاطره ما سيتحمله من العناء والبلاء في سبيل الله .. ولا نرى حاجة إلى استعادتها مرة ثانية هنا ، ولكن ثمة بعض المؤشرات التي لا مندوحة من التوقف عندها قليلا .

يقول ورقة (رح) :

لججت وكنت في الذكرى لجوجا لهم طالما بعث النشيجا
ووصف من خديجة بعد وصف فقد طال انتظاري يا خديجا
ببطن المكّتين على رجائي حديثك أن أرى منه خروجا

فهو في هذه المقدمة يعبر عن تشوقه لأخبار محمد (صلى الله عليه وسلم) التي حركت سواكن الاشجان في صدره من أوضاع الناس الغارقين حوله في حلكات الظلام .. فهو يتطلع بلهفة إلى الموعد المنتظر .. وهي مقدمة واضحة الدلالة ، على الرغم مما فيها من جفاف العبارة وتكلف الشاعرية .. ولكن هذا الانسجام لا يلبث أن يتقلقل عندما نقرأ البيت الرابع ،

بما خبرتنا من قول قس من الرهبان أكره أن يعوجا
والمراد بالقس هو ذلك الراهب الذي سبقت اشارته إلى نبوة محمد (صلى الله عليه وسلم) لمجرد جلوسه تحت الشجرة ... وهو بيت غريب عن السياق غرابة خبر الراهب هذا ، ويكاد ينطق بأنه مدسوس على القصيدة دساً ، سواء من حيث صياغته أو مضمونه أو بعض مفرداته ، ففي (يعوجا) محاولة لقسر اللفظ على أن يكون قافية في منظومة لا قرابة بينه وبينها البتة ، فضلا عن ضياع موضع الربط بين (بما) ومتعلقها أهو (اللهم) أم (النشيج) أم (الانتظار) أم (الخروج) ! ولكي تتضح لك غربة هذا البيت أكثر فما عليك إلا أن تحذفه من خيالك ثم تقرأ بدله البيت الخامس مباشرة ،

بأن محمدا سيسود فينا ويخصم من يكون له حجيجا

فأحق مكان. بتعليق المصدر المجرور أول هذا البيت (بأن ...) هو (وصف) في صدر البيت الثاني ، وهكذا تستكمل الدارة الفكرية تلاقيها ، فينسجم مضمون الأبيات في مجرى واحد لا عوج فيه ولا أمت ... فنشعر أن الباعث النفسي لصياغة القصيدة هو ما قصته خديجة على ورقة من أمر الوحي ، وما سمعه عقيب ذلك من الرسول نفسه عن ملابساته ، وكل ما قيل عن علاقتها بغير هذه المناسبة فهو ادعاء ينقصه الدليل المعقول .

• ولقد آن لنا بعد هذه الرحلة الطويلة أن نعود إلى منطلق البحث ، وهو موقف الأخ الكريم الأستاذ على الطنطاوى وآخرين مثله من موضوع البشائر عن مبعث رسول الله (صلى الله عليه وسلم) السابقة لظهوره .

فأما جانب الصواب في انكار هؤلاء الأفاضل فقد أوضحناه مؤيدا بكل ما نملك من الحجج والبيانات ، وقد بقى أن نقف بعض الكلام على الجانب الآخر ، جانب المبشرات الثابتة بأقوى ما يهتدي إليه العقل والقلب من وسائل الإثبات .

وقبل التعرض لهذه الوسائل يحسن بنا أن نذكر القارىء بما لا يحسن أن يغفله من المعلومات الأولية ، وهي أن بعثة محمد (صلى الله عليه وسلم) كانت ولا تزال أعظم أحداث التاريخ البشرى قاطبة ، لأن الإنسانية بها انتقلت من صحراء الضياع الذى يصوره قول الله تبارك اسمه (**ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ** ...) (الروم الآية ٤١) . ثم قول رسوله الكريم (صلى الله عليه وسلم) في وصف الوضع البشرى اثناء بعثته (.. إن الله اطلع إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم ، إلا بقايا من أهل الكتاب) (١) . إلى ساحة النور فاتضحت معالم الطريق ، وتحددت المسؤوليات ، وانكشف للابصار ما طمسته الجاهلية من حقيقة الإنسان وتبعاته ، ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حي عن بينة ..

وَحَدَّثَ لَهُ مَثَلُ هَذَا الثَّقَلِ فِي مَوَازِينِ الْوُجُودِ لَا يُعْقَلُ أَنْ يَفَاجِئَ اللَّهُ بِهِ الْجِنْسَ الْبَشَرِيَّ دُونَ أَنْ يَمْهَدَ لَهُ بِمَا يَهْيِئُ لَاسْتِقْبَالِهِ الْأَذْهَانَ .. ولذلك لم يبعث الله نبيا إلا أخذ عليه العهد بالابلاغ عن هذا المبعوث الذى يدخره سبحانه لانقاذ سفينة الحياة من زوابع الضلال ..

يقول جل شأنه في سورة آل عمران : (**وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ** . قال **أَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي** ؟ قالوا **أَقْرَرْنَا** . قال **فَاشْهَدُوا** وأنا معكم من **الشَّاهِدِينَ**) .

(١) من حديث طويل أخرجه مسلم .

وفي تفسير هذا الميثاق ينقل ابن كثير عن علي وابن عباس أن الله لم يبعث نبياً إلا أخذ عليه الميثاق لئن بعث الله محمداً وهو حيٌّ ليؤمننَّ به ولينصرنَّه ، وأن يأخذ الميثاق على أمته لئن بعث محمدٌ وهم أحياء ليؤمننَّ به ولينصرنَّه .

ويقول سبحانه في التعقيب على استغفار نبيه موسى (عليه السلام) (... ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون . الذين يتبعون النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم . فالذين آمنوا به وعزروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون) (الاعراف ١٥٦ و ١٥٧) .

وفي هاتين الآيتين يقول ابن كثير أيضاً : وهذه صفة محمد (صلى الله عليه وسلم) في كتب الأنبياء بشروا أممهم ببعثه وأمروهم بمتابعته ولم تزل صفاته موجودة في كتبهم يعرفها علمائهم وأخبارهم) .

ولقد والله رأينا صفاته هذه في التوراة لا تزال قائمة على الرغم من كل التحريفات التي لحقت بها ، ورأيناها في إنجيل يوحنا منقولة عن لسان عيسى (عليه السلام) يبشر فيها بمبعث محمد (صلى الله عليه وسلم) ويحدد صفته بالاسم ، على الرغم من تلاعبهم بتغييره في الترجمة العربية ، إذ جعلوه (المعزي) بدل (أحمد) ويأبى الله إلا يفضح المزورين فيكشف الحقيقة بلسان المستشرق الايطالي الدكتور « نلينو » الذي صرح للشيخ عبد الوهاب النجار بأن اسم المبشر به باليونانية وهو (الفارقليطس) يعني بالعربية الكثير الحمد .. بل لقد كشفوا هم أنفسهم عن تزويرهم هذا بما كتبه في ذيل الصحف التي حملت البشارة من انجيل يوحنا المطبوع بالعربية ، حيث يقولون بالحرف الواحد تعقيباً على كلمة المعزي (إن لفظ المعزي ليس له في المتن الأصلي شيء من معنى الحمد . ومن فسر بالمعزي فإنما تحرف عليه لفظ المعزي الذي في الترجمات العربية ..) ومجرد ذكرهم هنا لفظ الحمد دليل قاطع على اختلافهم حول ترجمة اللفظ اليوناني الأصلي ، وعلى أن بينهم من ذهب إلى ربطه بمعنى (الحمد) الذي يراد استبعاده بهذه الحاشية ، فكان ذلك شهادة منهم على أنفسهم بالتزوير والتحريف .. وملاحظة أخرى وهي أن في الفقرة الأخيرة إشارة صريحة إلى وجود ترجمات سابقة بالعربية أثبت فيها اللفظ المشتق من الحمد بدل (المعزي) (١) .. ولو هم انصفوا عقولهم وآثروا الحق لتركوا لبشارة المسيح أن تصل إلى آذان الناس وقلوبهم ، لأنها إذ ذاك لن تكون إلا

(١) انظر الفصل ١٦ من انجيل يوحنا وحاشيته في الطبعة اليسوعية . ويلاحظ في الفقرة الأخيرة من الحاشية أن ثمة زلقة قلم وضعت كلمة (المعزي) مكان (الحمد) بقول المحقق (ومن فسر بالمعزي) يريد (ومن فسر بالحمد) حسب مفهوم السياق .

إعلانا للحقيقة التي بلغها المسيح (عليه السلام) من قبل في قوله لبني اسرائيل (ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد) (الصف ٦) .

• ولقد بلغت تلك البشريات في التوراة والانجيل بمبعث خاتم الرسل (صلى الله عليه وسلم) حدا لم يبق معه مجال للتجاهل ، حتى أصبح أولو العلم من أهل الكتاب (يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) (البقرة ١٤٦) . ولم يقف أمر هذه البشائر على ذوي العلم من خاصة أهل الكتاب وحدهم ، بل لقد انتشرت أنباؤها في سوادهم ، حتى لقد كان يهود يثرب يوعدون وثنييها من العرب بأن نبيا أطل زمانه سيتبعونه ويقاثلونهم معه فيقتلونهم قتل عاد وارم (وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا . فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به . فلعنة الله على الكافرين) (البقرة ٨٩) .

وحسبنا بهذه الشهادات الدامغة أدلة مقنعة بما أسلفناه من أن ذكر محمد (صلى الله عليه وسلم) كان محفوظا في الكتب المقدسة ، وعلى السنة أهل العلم ، الذين كانوا ولا يبرحون يتوارثونه جيلا بعد جيل منذ بعث الله أول نبي وحتى تقوم الساعة .

وليست قصة سلمان (رضى الله عنه) وضربه في الأرض بحثا عن الحق وتلقيه خبر محمد (صلى الله عليه وسلم) وعلاماته من أسقف عمورية ، إلا واحداً من نقول الثقات بعضهم عن بعض لهذه المبشرات ..

وحتى موروثات الهند والفرس القديمة من علوم أسلافهم لم تخل من هذه المبشرات ، وقد عني بالحديث عنها كثيرون من مؤرخي المسلمين كابن حزم والشهرستاني وابن تيمية ورحمة الله الدهلوي ، وفي كتاب (مطالع الأنوار) لعباس محمود العقاد نماذج وفيرة لمن شاء المزيد من أخبارها . ويقول الأخ الدكتور ضياء الرحمن الأعظمي - الهندي - إنه مَعْنِي بتأليف كتاب يحمل الكثير من بشائر الكتب الهندوسية بمحمد (صلى الله عليه وسلم) (١) .

وسأختم هذا العرض بواحدة من هذه البشائر التي لا مجال للمرء في مدلولها ، وقد اخترتها من الكتاب المنسوب إلى أشعيا في مجموعة العهد القديم .

في الاصحاح ٣٥ / من رؤى أشعيا يعرض هذا النبي صورة رائعة الوضوح والجلال للحدث العظيم الذي أطل على الدنيا بمبعث محمد (صلى الله عليه وسلم) فيرينا معالم الخير الذي غمر الجزيرة العربية ، والحضارة المثلى التي نشرها الإسلام ، لا في الإنسان وحده بل في كل شيء .

(١) الدكتور ضياء الرحمن من خريجي الجامعة الإسلامية وهو من مدرسيها ، وقد كان هندوسياً فهداه الله إلى الإسلام .

فلنستمع إليه يفصل مرئياته من وراء أكثر من ألف سنة قبل بعثة ذلك المنقذ العالمي
الذى اصطفاه الله رحمة للعالمين ،

يقول أشعياء : (تفرح البرية والأرض اليابسة ، ويبتهج القفر ويزهر كالنرجس ،
يزهر إزهاراً ويبتهج ابتهاجاً ويرنم .

يُدفع إليه مجد لبنان بهاء كرمل وشارون ، هم يرون مجد الرب بهاء إلهنا .
شدّدوا الأيدي المسترخية والركب المرتعشة ثبتوها . قولوا لخائفى القلوب تشددوا لا
تخافوا هو ذا آلهم . الانتقام يأتى جزاء الله هو يأتى ويخلصكم .

حينئذ تفتتح عيون العمى ، وأذان الصم تفتتح ، حينئذ يقفز الأعرج كالأيل ، ويطرنم
لسان الأخرس ، لأنه قد انفجرت في البرية مياه وأنهار في القفر ويصير السراب أجماً ،
والمعطشة ينابيع ماء .

في مسكن الذئب ، في مريضها دار للقصب والبردي .
وتكون هناك سكة وطريق يقال لها الطريق المقدسة ، لا يعبر فيها نجس ، بل
هي لهم .

من سلك في الطريق حتى الجهال لا يضل .
لا يكون هناك أسد ، وحش مفترس لا يصعد إليها ، بل يسلك المفديون فيها ،
ومفديو الرب يرجعون ويأتون إلى صهيون بترنم وفرح ، فرح أبدي على رؤسهم .. ابتهاج
وفرح يدر كانهم ، ويهرب الحزن والتنهد (١) .

إن أشعياء يصوغ مرئياته السعيدة هذه في أسلوب شعري يترقرق بالفرح والبهجة ، فلا
يتمالك أن يسكب من مشاعره على الأرض اليابسة فإذا هي تموج بمثل فرحه وبهجته ..
حتى ليرى كل شيء فيها يضحك ويزهر ويغني ...

ولم كل ذلك ؟ ...

لأن انقلاب خارقاً قد غير مسيرة الحياة فاستبدلت بكآبة الشقاء والضياع هداية
السماء التي ملأت الأرض بنور الله .

ولذلك يهيب بالمظلومين : أن افتحوا قلوبكم فقد جاءكم الخلاص على قدر ، فلا
عدوان بعد اليوم ولا بغى ولا طغيان ..

(١) انظر أشعياء ص ٣٥ .

إنه انقلابٌ شامل يطلق المواهب كلها في جزيرة العرب ، فتتنشط العقول ، وتتفجر منابع الحكمة على كل لسان .. وتستحيل الأرض ، التي كانت حتى أمس مرتعاً للموت ، جناتٍ تترف بالأمن الذي ينعم به كل شيء من إنسان وحيوان .

يا لها معجزةٌ أحالت مرايض الذئاب دوراً للعلم فلا يكاد يرى فيها الا القارئون والكتابون والمعلمون !

ثم ماذا ؟

ثم الحرم المقدس الذي طهره الله من نجس الكفر ، فلا يرتاده الا القائمون والعاكفون والركع السجود ..

إليه يزحف الملبّون لنداء السماء من كل حذب وصب ، ومن جوار المسجد الأقصى يَفِدون لتمجيد الله ، الذي وهب لهم كل هذه النعم ، حتى اذا قضوا حجبهم ، وأدّوا مناسكهم ، عادوا الى ربوعهم فرحين بما نالوا من تجلي مولاهم الحق ، وقد غمرتهم السعادة بما استشعروه من مغفرته ورضوانه ..

لقد قربوا الذبائح في طاعته ، وأكثروا من صدقات الفداء عن كل مساء يتوهمون انهم أتوها ، ومن أجل ذلك استحقوا أن يسميهم أشعياء (مَفْدِيَّي الرب) ..

ويا لها بشارة من حقها أن تُذكر أهل الكتاب بالعهد الذي أخذه الله عليهم أن يكونوا أول المؤمنين بالصادق الأمين . إمام النبيين ، وسيد الأولين والآخرين ..

عليه صلوات الله وسلامه الى يوم الدين ..

تذييل :

بعد الفراغ من كتابة هذا البحث شاء الله أن أقع على خبر بحيرا في (فقه السيرة) للأستاذ محمد الغزالي وأن أقف من هناك على مناقشة المحدث الفاضل الشيخ ناصر الدين الألباني لقول المؤلف (سواء صحت قصة بحيرا أو بطلت) ثم لقوله الآخر في شأنها (والمحققون على أن هذه الرواية موضوعة مضاهاة لمزاعم الانجيليين في شأن المسيح) حيث يقفني الشيخ ناصر على الفقرة الأولى بقوله (بل هي صحيحة ..) ويحتج لرأيه بأن الترمذی قد أخرج الخبر من طريق أبي موسى الأشعري وعرفه بأنه (حديث حسن) ثم نقل قول الجزري بأن (ذكر أبي بكر وبلال فيه غير محفوظ) وأردف ذلك برواية البزار عن هذه الفقرة أن الذي عاد بمحمد (ص) الى مكة رجل آخر أرسله معه عمه . ومن ثم عمد الى نفي

الوضع عن الخبر في الفقرة الثانية محتجاً لصحته بما أورده الانجيليون من أخبار عن موسى (عليه السلام) مطابقة لمضمون القرآن .

وقد دافع الأستاذ الغزالي عن وجهته في الصفحة نفسها محتجاً بتقرير أئمة من أهل الحديث ، كالذهبي الذي يقول - في ميزان الاعتدال - مما يدل على بطلان هذا الحديث قوله (وبعث معه أبو بكر بلالاً) وكالحافظ بن حجر الذي ينقل قوله في (المواهب اللدنية) أن (رجاله ثقات وليس فيه سوى هذه النقطة ، فيحتمل أن تكون مدرجة فيه ، منقطعة من حديث آخر وهما من أحد رواته .. وأخيراً يورد قول ابن كثير أن من غرائب هذا الحديث كونه من مرسلات الصحابة ، فهو على كل تقدير مرسل) (١) .

وقد رأيت أن ألفت نظر القارئ الى بعض الملاحظات حول هذا الحوار :

أ - إن عمدة القائلين بصحة هذا الخبر هي ثقتهم بسنده فهو عند صيرافة الحديث من الضرب الموثوق دون ريب . ولا غبار على متنه لأنه داخل في الممكنات التي تتعلق بتكرمة الله عبده المختار (صلى الله عليه وسلم) .

ب - لذلك وقف تقدمهم عند فقرته الأخيرة من ذكر أبي بكر وبلال (رضى الله عنهما) فأوردوا عليها بعض الاحتمالات ، ومن ذلك رواية البزار بإرسال رجل آخر مكان بلال لم يذكر اسمه ، ونضيف الى ذلك الرواية الثالثة القائلة بأن الذي عاد به الى مكة هو عمه أبو طالب (٢) .

ولننظر الآن في كل من الملاحظتين على حدة :

أ - لا خلاف على صحة السند بشهادة أولى العلم ، ولعل الخلاف أن يكون مقصوراً على تعيين نوع الحديث أمن المراسيل هو أم من المرفوعات ؟ .. والذي يطمئن إليه العقل والقلب هو ما ذهب إليه ابن كثير من القطع بإرساله ، وفي هذه الحال لا يعدو كونه نوعاً من الأخبار التي سمع أبو موسى (رضى الله عنه) بعض الناس يتناقلونها فحملها عنهم .. ويؤيد ذلك وقف الخبر على راويه الأخير الذي يقول فيه أحد عارفيه - كما أسلفنا - (ليس في الدنيا أحد يحدث به غير قراد) (٣) .

(١) فقه السيرة ط دار الكتب الحديثة ٦٨ - ٦٩ / ١٩٧٦ .

(٢) ابن هشام ط الحلبي ج ١ / ١٨٣ .

(٣) ابن كثير ج ٢ / ٢٨٥ .

ب - إن تسليم نَقْلَةِ الخبر باحتمال الوهم أو الإدراج في آخره يفتح المجال للتساؤل عما إذا كان مثل ذلك قد حدث أيضا في بعض أجزاءه الأخرى ، ونخص بالذكر منها سجود الحجارة ، وكيف كان وعلى أي صورة ؟ .. وليس تصور هذا بأقل غرابة من مشاهدة ميسرة للملائكة في الخبر الآخر .

ج - إعلان بحيرا نبوة محمد (صلى الله عليه وسلم) كان على مسمع منه (صلى الله عليه وسلم) ومسمع ومشهد من أشياخ الركب ، فلم طُمِس على هذا الجانب نهائياً فيما بعد ، فلم يُذكر على لسان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قط ، ولم يُرو عن أحد من هؤلاء الأشياخ ، بل الذي حدث أن مكة كلها فوجئت بالنبا العظيم عقيب يوم حراء العظيم ؟ !

د - لقد حدث رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بالكثير من إرهاصات نبوته ، وجاء بعض أحاديثه في هذا الصدد أجوبة على أسئلة صحابته وفيها ما يفوق بشرى بحيرا ، كشق صدره وتسليم الحجر والشجر عليه ، وبعد البعثة شهد الجم الغفير من أصحابه خوارق المعجزات التي حققها الله على يديه ، وقد أودع ذلك كله بطون المراجع التي بلغت أعلى درجات الصحة ، فكيف أمسك (صلى الله عليه وسلم) عن ذكر خبر بحيرا فلم ينقل عنه ، ولم سكت صحابته الأدنون فلم يسألوه عنه ، مع أنه جدير باستفساراتهم ؟ !! .. أليس في ذلك دليل على أن ذلك الخبر لم يكن معروفاً أيامه (صلى الله عليه وسلم) وإنما تأخر ظهوره الى ما بعد وفاته ؟ !

هـ - وأخيرا لسمح لنا فضيلة الشيخ ناصر - نفع الله بعلمه - أن نذكره بأن مثله عن موافقة بعض الانجيليين لبعض أنباء القرآن بشأن موسى (عليه السلام) غير كافٍ لتسوية ذلك التشابه الغريب مازعموه من البشريات بظهور المسيح (عليه السلام) وما ذكره كتاب السيرة من بشائر البعثة النبوية التي نحن بصدها ، فالمسلم لم يصدق أخبار أهل الكتاب عن موسى (عليه السلام) لو لم يقرأها في الذكر المحفوظ ، وإلا فكم من خبر لديهم لا يساوي المداد الذي كتب به ، وإذن فلا وجه للمقارنة بين كتبهم التي لا يُعرف أصلها ومصادرنا التي أقامت للفكر البشري معالم التحقيق الفاصل بين الحق والباطل .. هذا إلى أن الخبر الذي نسبته الشيخ ناصر إلى الإنجيليين إنما هو من أسفار اليهود فلا مكان له في صحف هؤلاء ولا مناسبة - فيما أذكر - .

ولعل من الخير أن نختم هذه الملاحظات بتلك الكلمة الحكيمة التي عقب بها العلامة المرحوم الشيخ محمد أبو زهرة - غفر الله له - على ما عرضه من أشباه تلك المرويات التي

ناقشنا بعضها حيث يقول : « إننا لا يجب علينا ديناً وإيماناً أن نُدّعن لهذه الأخبار وإن كانت من حيث السند صادقة (١) .. لأن هذه الأمور ليست جزءاً مما دعا النبي (صلى الله عليه وسلم) إلى الإيمان به (٢) .

ونحن في مناقشتنا لهذه الأخبار إنما نفعل ذلك حفاظاً على منهج السلف في تصفية التاريخ الإسلامي من كل خبر لا يحمل طابع الصحة الحاسمة .. وانطلاقاً من هذا الاتجاه نرفع إلى أستاذنا العلامة الشيخ عبد العزيز بن باز ، وإلى معالي أخيه الشيخ محمد علي الحركان ، وصاحبني الفضيحة الدكتور عبد الله الزايد ، نائب رئيس الجامعة الإسلامية ، والدكتور عبد الله التركي مدير جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، حفظهم الله وبارك جهودهم ، اقتراحاً نرجو أن ينال قبولهم ، وهو أن يؤلفوا مجمّعا خاصاً باسم (المجلس الأعلى لتصفية السيرة المطهرة) تكون مهمته أن يقدم للعالم الإسلامي كتاباً في السيرة النبوية يقتصر على أصح الأخبار من تاريخ أكرم مختار ، صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه الطيبين الأخيار . وليس ذلك على هممهم العالية وإخلاصهم الكبير بعزير ، إن شاء الله ..

وللأخ الفاضل الأستاذ علي الطنطاوي أخيراً وافر الدعاء على ما أثاره من البواعث لإخراج هذا البحث الذي نرجو أن يكون مقبولاً عند الله وعند رسوله صلى الله عليه وسلم .
ولله الحمد من قبل ومن بعد .

قرأت القرآن وفهمته

قرأت « القرآن » فبهرنى وأصابنى بنوع من الذهول الناتج عن الاعجاب الكبير بما أتى به من تعاليم وأفكار .. لقد قرأت أن كل ما فى الكون يسبح لله ويسجد له كالحجارة والنبات والبحار والسموات .. والإنسان هو الوحيد فى هذا الكون قادر على أن يفكر وقادر على أن يسجد أو لا يسجد وهذا دليل على أن الله أعطى للإنسان قيمة كبيرة ومكانة عالية فى الحياة .

فإذا كان الغرب يسن قانون السيطرة ويشجع على قانون الغاب فإن الإسلام يدعو إلى المحبة والتأخى والسلام والعدل والشورى

(الفيلسوف الفرنسى روجى جارودى)

(١ و ٢) انظر ص ٤٧ ج ١ من كتابه (خاتم النبیین)

ملاحظات :

حول كتاب عقيدة السلف والخلف

للشيخ جبر القادر السندى

- ١ -

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده .

أما بعد : فقد ناولنى فضيلة عميد كلية الحديث الشريف والدراسات الإسلامية بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية الشريفة على صاحبها الصلاة والسلام كتابا ، بعد أن كتب رأيه على الغلاف الثانى ما نصه :

« هذا الكتاب فيه خلط وتلبيس لا ينبغى لصغار الطلبة قراءته لأن مؤلفه غير محقق ، وغير مميز بين عقيدة السلف والخلف وتؤدى قراءته الى بلبلة أفكار قارئيه لذا ننصح طلبة العلم بعدم قراءته والانصراف الى قراءة كتب المحققين من علماء السلف الصالح وأتباعهم » .

قلت : هذا هو نص الكلمة التى وقع تحتها فضيلة العميد ، فكأنه طلب الى حفظه الله تعالى تفصيل ما أجمله فى كلمته والاطناب (فى) ما اختصره اظهاراً للحق وتبييناً للواقع الأليم الذى وقع فيه صاحب الكتاب من الخلط والتلبيس ، إما بعدم علمه فهو أهون فى نظرى وإما عناداً فهو أفظع وأشنع كما قال الشاعر :

إن كنت لا تدري فتلك مصيبة وإن كنت تدري فالمصيبة أعظم

وأنا احسن الظن به فأقول إنه غير مميز كما حكم عليه فضيلة العميد فى كلمته . وأما إذا كان عالماً ثم قام بهذه العملية الشنيعة فى هذا الكتاب الذى أسماه « هذه عقيدة السلف

والخلف فى ذات الله تعالى ، وصفاته ، وأفعاله ، والجواب الصحيح لما وقع فيه الخلاف من الفروع بين الداعين للسلفية وأتباع المذاهب الأربعة الإسلامية « فهذه التسمية الطويلة للكتاب المذكور بهذه الصفة وبهذا الأسلوب فيه دلالة واضحة على عدم علم صاحبه فضلاً عما أورده فيه من النقل غير المسند كما ستعرف ذلك ان شاء الله تعالى ثم هو لا يفرق بين العصا والحية وبين الأرض والسماء وبين الظلام الدامس والنور الوهاج .

وقد فكرت كثيراً - بعد الدعاء من البارئ جل وعلا لهذا الأخ الكريم - فى كيفية المناقشة معه وقد عرفت حاله تماماً أثناء إلقاء نظرتى على كتابه هذا مع ما قاله فضيلة العميد فى كلمته . ولست أبالي بما يقول فى حق السلف رحمهم الله تعالى بأنهم حشوية مادام جعل عقيدة السلف والخلف عقيدة واحدة لا فرق بينهما فى نظره أبداً ، مع أن الذين أوجدوا هذه العقيدة الخلفية أول مرة وتكلموا فيها قالوا ، « إن عقيدة السلف أسلم وعقيدتنا أعلم وأحكم » ، ولا ينكر هذه الحقيقة الا من كان بعيداً عن العلم فى هذا الموضوع بالذات ولقد عجبت من الأخ وذلك فى عنوان كتابه اذ جعل عقيدة السلف الصالح ذاتاً وصفة وعبادة لله تعالى كعقيدة الخلف التى اضطرب فيها أصحابها الأولون (اضطراباً شديداً وانقسموا) الى طوائف عديدة ونحل مختلفة وملل متنوعة بعضهم أقرب الى عقيدة السلف (الصالح) رحمهم الله تعالى .

ولم نسمع ولم نر أحداً أنه أنكر هذه الحقيقة الناصعة ممن سبقه سبقاً علمياً وزمانياً . فهذا الشيخ محمد زاهد الكوثرى الذى حمل لواء التعطيل والتحريف فى الزمن الأخير والذى لم يترك كتاباً من كتب السلف إلا وقد علق عليه إثباتاً لهذه العقيدة الخلفية ودفاعاً عنها واستماتة فى سبيلها ونكاية بعلماء السلف الصالح من الصحابة والتابعين ومن تبعهم رضى الله تعالى عنهم . إلى أن قام العلامة المحدث الشيخ عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني فى كتابه النافع البار : « التنكيل بما فى تأنيب الكوثرى من الأباطيل » وقد نشره وأنفق عليه ناصر السنة المحمدية الشيخ محمد نصيف رحمه الله تعالى ووزعه فى سبيل الله تعالى على طلبة العلم . وإنى أرى فى هذا المقام أن أتعرض لهذه الفتنة ومن هم أصحابها الأولون ثم انتشارها فى صفوف الذين لم تتمكن العقيدة الصحيحة الصافية من قلوبهم .

تلك العقيدة التى جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بعد وقت قصير من طلوع الصبح الصادق الذى أعطى للكائنات كلها - فضلاً عن الإنسانية - ثقافة جديدة وحياة حرة كريمة ، ومحبة إيمانية مثالية ونظاماً رفيعاً ومنهاجاً مستقيماً وأخوة صادقة عظيمة وعقيدة صافية نقية وسياسة حكيمة قال تعالى : (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدى به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور بإذنه

ويهديهم الى صراط مستقيم) (المائدة : ١٥ - ١٦) . هذا المعنى الذى أشار إليه القرآن الكريم فى هاتين الآيتين الكريمتين تركز فى قلوب هؤلاء الذين مجدهم الله تعالى فى كتابه الكريم وعظم شأنهم وذلك فى قوله الحكيم فى سورة الفتح (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ، سيماهم فى وجوههم من أثر السجود ، ذلك مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار ، وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة واجراً عظيماً) (الفتح : ٢٩) .

ما أعظم هذه التزكية فى صورة رائعة مثالية من رب العزة والجلال فى حق هؤلاء النخبة المختارة الذين فهموا هذه الشريعة الإسلامية الغراء عقيدة وعبادة ومعاملة ، وسلوكاً ، وأدباً ، ونظاماً وغيرها من المعاني السامية .

ثم تأتى زمرة فاسقة من اليهود والنصارى لكى تشوه هذه الحقيقة الناصعة البيضاء التى يقول عنها عليه الصلاة والسلام فى حديثه المبارك الذى أخرجه الإمام أحمد فى مسنده وابن ماجه فى سننه وذلك باسناد حسن . قال الإمام أحمد (١) حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا معاوية - يعنى ابن صالح - عن ضمرة بن حبيب عن عبد الرحمن بن عمرو السلمى أنه سمع العرباض بن سارية قال : وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب قلنا يارسول الله إن هذه لموعظة مودع فماذا تعهد إلينا ؟ قال : قد تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك ، ومن يعيش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً فعليكم بما عرفتم من سنتى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين وعليكم بالطاعة وإن عبداً حبشياً عضوا عليها بالنواجذ فإنما المؤمن كالجمل الأنف حيثما اتقىد انقاد » .

وللحديث شواهد كثيرة منها ما أخرجه ابن ماجه (٢) فى المقدمة من حديث أبى الدرداء رضى الله تعالى عنه وفيه : « وايم الله لقد تركتكم على مثل البيضاء ليلها ونهارها سواء » قال أبو الدرداء : صدق ، والله رسول الله صلى الله عليه وسلم تركنا ، والله على مثل البيضاء ليلها ونهارها سواء .

قلت : وكيف لا ؟ وقد قال جل وعلا فى كتابه الحكيم (اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً) (المائدة : ٣) .

(١) المسند ، (٤ / ١٣٦) وابن ماجه (رقم ٤٣) من طريق عبد الرحمن بن مهدي به .

(٢) ابن ماجه فى السنن حديث رقم (٥) .

وسوف يأتي تفسير هذه الآية الكريمة فى نهاية الموضوع ان شاء الله تعالى تثبيتها لعقيدة السلف الصالح وتأيداً لها .

وأما الآن فإنني أثبت هنا إثباتاً علمياً إن شاء الله تعالى إن هذا العنوان الذى عنون به هذا الأخ الكريم كتابه بقوله : « هذه عقيدة السلف والخلف فى ذات الله تعالى وصفاته وأفعاله والجواب الصحيح لما وقع فيه الخلاف من الفروع بين الداعين للسلفية وأتباع المذاهب الأربعة الإسلامية » (هو) عنوان غير صحيح . لأن عقيدة السلف الصالح من الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان الى يوم الدين فانها مبنية على أسس ثلاثة :

(١) تنزيه الله عن مشابهة الخلق .

(٢) الإيمان بالصفات الثابتة بالكتاب والسنة وعدم التعرض لنفيها وعدم التهجم على الله بنفى ما أثبتته لنفسه .

(٣) قطع الطمع عن ادراك الكيفية .

كما ذكر ذلك (١) عمدة المتأخرين العلامة الشيخ محمد الأمين الشنقيطى رحمه الله نقلاً عن المصادر الأصلية كما سوف يأتي بعض تفصيله إن شاء الله .

وأما عقيدة الخلف فانها مبنية على التأويل والتحريف والتعطيل والتشبيه كما حكى ذلك العلامة سعد الدين التفتازانى فى شرح العقائد النسفية وهو كتاب يدرس فى أغلب مدارس الهند والباكستان وغيرهما فى مادة التوحيد وأصل الكتاب للعلامة الشيخ عمر بن محمد بن أحمد النسفى الحنفى قال العلامة التفتازانى ما نصه : « وقد كانت الأوائل من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين لصفاء عقائدهم ببركة صحبة النبى صلى الله عليه وسلم وقرب العهد بزمانه ، ولقلة الوقائع والاختلافات وتمكنهم من المراجعة الى الثقات مستغنين عن تدوين العلمين - الكتاب والسنة - وترتيبهما أبواباً وفصولاً وتقرير مقاصدهما فروعاً وأصولاً إلى أن حدثت الفتن بين المسلمين وغلب البغي على أئمة الدين وظهر اختلاف الآراء والميل إلى البدع والأهواء وكثرت الفتاوى والوقعات والرجوع إلى العلماء فى المهمات فاشتغلوا بالنظر والاجتهاد والاستدلال والاستنباط وتمهيد القواعد » اهـ ثم قال فى موضع آخر معتذراً للخلف عما أقدموا عليه من ايجاد هذه العقيدة الخلفية قال : « القوم الذين كانوا يناظرهم الخلف ما كانوا يقبلون الأدلة النقلية ولا ينقادون لها فذلك اضطر علماء الخلف الى الأدلة العقلية (٢) » اهـ .

(١) انظر رسالته « منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات (ص ٢٥) وهى من مطبوعات الجامعة الإسلامية سنة ١٣٩٥ هـ .

(٢) شرح العقائد النسفية ، ص ١١ .

نقل هذا كله الشيخ صالح بن أحمد رحمه الله تعالى فى كتابه تحكيم الناظر (١) وكان شرح العقائد عندى فى يوم من الأيام وكنت قد درسته على يد بعض المشايخ بباكستان ثم أحرقتة فيما بعد ولو كنت تركته لنقلت منه نصوصا كثيرة .

قلت : هذا نص كلام العلامة التفتازانى شارح العقيدة النسفية وهو يعترف اعترافاً لا يشوبه أدنى شك بأن هذه العقيدة الخلفية أوجدها علماء الخلف لكى يناظروا بها من كان يرفض الأدلة النقلية من الخلف ولذلك نقل عن المتأخرين الذين أوجدوا هذه العقيدة الخلفية العلمية حسب زعمهم : « ان عقيدة السلف أسلم وعقيدتنا أعلم وأحكم » كما نقله عنهم شارح العقيدة الطحاوية حيث قال رحمه الله تعالى :

« نبينا صلى الله عليه وسلم أوتى فواتح الكلم وخواتمه وجوامعه ، فبعث بالعلوم الكلية والعلوم الأولية والأخروية على أتم الوجوه ، ولكن كلما ابتدع شخص بدعة اتسعوا فى جوابها لذلك صار كلام المتأخرين كثيراً ، قليل البركة بخلاف كلام المتقدمين فإنه قليل كثير البركة ، لا كما يقول ضلال المتكلمين وجهلهم : إن طريقة القوم أسلم وإن طريقتنا أحكم وأعلم (٢) » اهـ .

وهكذا نقل عنهم العلامة الشيخ محمد بن أحمد السفاريني النابلسي المتوفى سنة ١١٨٨ هـ فى شرحه « لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية » على منظومته التى سماها : « الدرة المضية فى عقيدة أهل الفرقة الناجية » إذ قال رحمه الله تعالى :

(مذهب السلف هو المذهب المنصور والحق الثابت المأثور وأهله هم الفرقة الناجية والطائفة المرحومة التى هى بكل خير فائزة ولكل مكربة راجية من الشفاعة والورود على الحوض ورؤية الحق وغير ذلك من سلامة الصدور والإيمان بالقدر والتسليم لما جاءت به النصوص فمن المحال أن يكون الخالفون أعلم من السالفين كما يقوله بعض من لا تحقيق لديه ممن لا يقدر السلف ولا عرف الله تعالى ولا رسوله ولا المؤمنين به حق المعرفة المأمور بها ، من (أن طريقة السلف أسلم وطريقة الخلف أعلم وأحكم) وهؤلاء إنما أتوا من حيث ظنوا أن طريقة السلف هى مجرد الإيمان بألفاظ القرآن والحديث من غير فقه ذلك بمنزلة الأميين ، وأن طريقة الخلف هى استخراج معانى النصوص المعروفة عن حقائقها بأنواع المجازات وغرائب اللغات فهذا الظن الفاسد أوجب تلك المقالة التى مضمونها نبذ الإسلام وراء الظهر .

(١) تحكيم الناظر : ص ٢٧ - ٢٩ طبعة سنة ١٣٧٠ هـ .

(٢) شرح الطحاوية : ص ٧٣ .

وقد كذبوا وأفكوا على طريقة السلف وضلوا فى تصويب طريقة الخلف فجمعوا بين باطلين ، الجهل بطريقة السلف فى الكذب عليهم ، والجهل والضلال بتصويب طريقة غيرهم (١) اهـ .

قلت ، والشاهد فى هذا الكلام واضح بين أنه نقل عن ضلال المتكلمين مقاتلهم فى التفريق بين طريقة السلف والخلف مع أن هذا الرجل الذى أخطأ فى وضع عنوان كتابه لم يفرق بين عقيدة السلف والخلف فضلاً عما فى كتابه من الحقائق غير ثابتة على أئمة الحديث وعلى غيرهم من جهابذة المتكلمين والفلاسفة الذين لا يرضون عن عمله هذا لأنه قال على الفريقين وأذاهما فى وقت واحد ، أرجو له الهداية والعودة الحميدة الى طريق الصواب ، والحق والانصاف .

إنى ، حسب الوعد الذى قطعته على نفسى أرغب أن أتعرض لهذه الفتنة السوداء والنكسة الشنعاء وذلك فى ضوء البحث العلمى ، ايضاحاً للحق وبياناً للواقع ودعوة الى ما كان عليه الأولون من منهج رفيع ودستور عظيم مع التعرض لتاريخ بعض رجال هذه الحادثة الأليمة والواقعة الخطيرة أعني الاعتزال ، ثم الذين وقفوا فى سدها ودفعها دفاعاً قوياً وسداً منيعاً من أئمة الحديث والسنة رحمهم الله تعالى ثم التعرض لبعض نقول هذا الكتاب المردود عليه بأنها مقولة على أصحابها بغير علم وكشفاً لحقيقة هذا المؤلف الجديد وتنبيهاً وتحذيراً للأخوة الطلبة الذين هم فى حاجة الى ثقافة قوية ، وحضارة إسلامية عظيمة ، الا يقرأوا مثل هذه الكتب وما أكثرها اليوم فى الأسواق . قبل تمكنهم من الحصول على الرصيد الحافل من العلم الصحيح والعقيدة الصافية النقية ، وذلك بدراستهم علوم الكتاب والسنة وأصول دراستهما من أفواه أهل العلم المتمكنين منه دراية ورواية .

١ - الجعد بن درهم :

نعم ، أول فتنة شنعاء فى هذا الباب تأويل صفات البارى جل وعلا وتعطيلها أو تحريفها أو إنكارها بالكلية قام بها رجل يسمى : الجعد بن درهم . قال الإمام الذهبى فى ميزانه :

« عداؤه فى التابعين » ثم قال : مبتدع ضال ، زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولم يكلم موسى ، فقتل على ذلك بالعراق يوم النحر » (٢) .

(١) لواعج الأنوار البهية : ج (١ / ٢٥) .

(٢) ميزان الاعتدال ، ١ / ٣٩٩ .

وقال الحافظ فى لسان الميزان : « وللعبد أخبار كثيرة فى الزندقة منها ، أنه جعل فى قارورة تراباً وماءً فاستحال دوداً أو هواماً فقال : أنا خلقت هذا لأنى كنت سبب كونه ، فبلغ ذلك جعفر بن محمد فقال : ليقول كم هو ؟ وكما الذكران منه والإناث إن كان خلقه وليأمر الذى يسعى الى هذا أن يرجع الى غيره . فبلغه ذلك فرجع » (١) اهـ .

وذكره العلامة الإمام أبو سعد عبد الكريم السمعاني فى الأنساب فى نسبة الجعدى إذ قال : وجماعة نسبوا إلى رأى الجعد بن درهم مولى سويد بن غفلة وقع الى الجزيرة وأخذ برأيه جماعة وكان الوالى بها إذ ذاك مروان بن محمد ، فلما جاءت الخراسانية نسبوه إليه شناعة عليه . ثم قال : وقتل الجعد بن درهم خالد بن عبد الله القسرى عامل هشام بن عبد الملك » (٢) .

وهكذا قال الإمام عز الدين بن الأثير فى تهذيب الأنساب نقلاً عن السمعاني فى هذه النسبة (٣) .

وقال العلامة الديار بكرى صاحب « الخميس » وكان مروان هذا يعرف بالجعدى نسبة الى مؤدبه وأستاذه جعد بن درهم وكان زنديقاً » اهـ (٤) .

قلت ، وقد ساق الإمام العلامة الحافظ شيخ الإسلام عثمان بن سعيد الدارمى المتوفى سنة ٢٨٠ هـ اسناده فى كتابه البارع النافع المفيد : « الرد على الجهمية » هكذا فى قتل هذا الزنديق : حدثنا القاسم بن محمد البغدادى ثنا عبد الرحمن بن محمد بن خبيب بن أبى حبيب عن أبيه عن جده حبيب بن أبى حبيب قال : خطبنا خالد بن عبد الله القسرى يوم العيد الأضحى فقال : أيها الناس إرجعوا فضحوا تقبل الله منا ومنكم فانى مضح بالجعد بن درهم أنه زعم ان الله تبارك وتعالى لم يتخذ إبراهيم خليلاً ولم يكلم موسى تكليماً سبحانه وتعالى عما يقول الجعد بن درهم علواً كبيراً ثم نزل فذبحه .

ثم ساق اسناداً آخر بقوله : حدثنا هشام بن منصور البغدادى المكفوف ثنا أحمد بن سليمان الباهلى ثنا خلف بن خليفة الأشجعى قال : أتى خالد بن عبد الله القسرى برجل قد عارض القرآن فقال : قال الله فى كتابه : (إنا أعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر إن شأنك هو الأبتى) . وقلت أنا : ما هو أحسن منه إنا أعطيناك الجماهر فصل لربك وجاهر ولا تطع كل سافه وكافر ، فضرب خالد عنقه وصلبه فمر به خلف بن خليفة وهو مصلوب

(١) (لسان الميزان : ١٠٥ / ٢)

(٢) (الأنساب للسمعاني : ٢٨٧ / ٣)

(٣) (اللباب فى تهذيب الأنساب : ٢٨٢ / ١)

(٤) (تاريخ الخميس : ١٨٣ / ٢)

فضرب بيده على خشبة فقال : إنا أعطيناك العمود فصل لربك على عود فأنا ضامن لك أن لا تعود « اهـ (١) .

قلت : هذا ثابت عن خالد بن عبد الله القسري الذي كان عاملاً لهشام بن عبد الملك وكان ذلك في سنة ١١٨ هـ في واسط ، وقال ابن قتيبة هكذا (٢) .

٢ - أبو محرز جهم بن صفوان :

وتبعه في غيه وضلاله جهم بن صفوان أبو محرز ، قال الإمام الذهبي في ميزانه : « السمرقندي الضال المبتدع ، رأس الجهمية هلك في زمان صغار التابعين وما علمته روى شيئاً لكنه زرع شراً عظيماً » اهـ (٣) .

وقال الحافظ في لسانه ، وكان قتل جهم بن صفوان سنة ثمان وعشرين ومائة وسببه أنه كان يقضى في عسكر الحارث بن شريح الخارج على أمراء خراسان فقبض عليه نصر بن سيار فقال له : استبقني . فقال : لو ملأت هذا الملاء كواكب وأنزلت إلي عيسى بن مريم ما نجوت ، ولو كنت في بطني لشققت بطني حتى اقتلك ولا تقوم علينا مع اليمانية أكثر مما قتت ، وأمر بقتله ، وكان جهم من موالى بنى راسب وكتب للحارث « اهـ (٤) .

قلت : وقد عقد الإمام الحافظ عثمان بن سعيد الدارمي في كتابه عنواناً وهو : « باب الاحتجاج في إكفار الجهمية » ثم قال رحمه الله تعالى ، ناظرني رجل ببغداد منافحاً عن هؤلاء الجهمية فقال لي : بأى حجة تكفرون هؤلاء الجهمية وقد نهى عن إكفار أهل القبلة ؟ بكتاب ناطق تكفرونهم أم بأثر أم بإجماع ؟ فقلت : ما الجهمية عندنا من أهل القبلة وما نكفرهم إلا بكتاب مسطور وأثر مأثور وكفر مشهور ، أما الكتاب ، فما أخبر الله عز وجل عن مشركي قريش من تكذيبهم بالقرآن فكان من أشد ما أخبر عنهم من التكذيب أنهم قالوا هو مخلوق كما قالت الجهمية سواء ، قال الوحيد ، وهو الوليد بن المغيرة المخزومي : « إن هذا إلا قول البشر » وهذا قول جهم إن هذا إلا مخلوق وكذلك قول من يقول بقوله ، وقول من قال : « إن هذا إلا إفك افتراه » و « إن هذا إلا أساطير الأولين » و « إن هذا إلا اختلاق » معنهما في جميع ذلك ومعنى جهم بن صفوان في قوله يرجعان إلى أنه مخلوق ليس بينهما فيه من البون كفرز إبرة ولا كقيس شعرة . فبهذا نكفرهم كما أكفر الله به أئمتهم من

(١) الرد على الجهمية للإمام الدارمي : ص ٩٧ .

(٢) المعارف لابن قتيبة : ص ١٧٤ .

(٣) ميزان الاعتدال ، ١ / ٤٣٦ .

(٤) لسان الميزان ، ٢ / ١٤٢ .

قريش ، وقال : سأصليه سقر » إذ قال : « إن هذا إلا قول البشر » لأن كل إفك وتقول وسحر واختلاق وقول البشر ، كله لاشك في أنه مخلوق . فاتفق من الكفر بين الوليد بن المغيرة وجهم ابن صفوان ، الكلمة والمراد في القرآن أنه مخلوق فهذا الكتاب الناطق في اكفارهم .

وأما الأثر فيه : فما حدثنا سليمان بن حرب عن حماد بن زيد وجريير بن حازم عن أيوب عن عكرمة أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أتى بقوم من الزنادقة فحرقهم فبلغ ذلك ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فقال : أما أنا فلو كنت لقتلتهم لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من بدل دينه فاقتلوه » ولما حرقتهم لنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تعذبوا بعذاب الله » زاد سليمان في حديث جريير : فبلغ علياً ما قال ابن عباس رضى الله عنهم فقال : ويح ابن أم الفضل إنه لغواص على الهنات .

قال أبو سعيد : فرأينا هؤلاء الجهمية أفحش زندقة ، وأظهر كفرأ ، وأتبع تأويلأ لكتاب الله ورد صفاته فيما بلغنا نحن هؤلاء الزنادقة الذين قتلهم على عليه السلام وحرقهم فمضت السنة من علي وابن عباس رضى الله عنهما في قتل الزنادقة لما أنها كفر عندهما وأنهم عندهما ممن بدل دين الله وتأولأ في ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجب على رجل قتل في قول يقوله حتى يكون قوله ذلك كفرأ . ولا يجب فيما دون الكفر قتل الا عقوبة فقط فذاك الكتاب في اكفارهم وهذا الأثر » اهـ .

قال السندى عفا الله عنه : أما حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما الذى رواه أبو سعيد باسناده عن شيخه سليمان بن حرب فهو حديث اخرجه الإمام البخارى فى الجامع الصحيح فى كتاب الجهاد باب رقم (١٤٩) وهو بعنوان (باب لا يعذب بعذاب الله) عن شيخه علي بن عبد الله المدينى . واخرجه أيضا فى كتابه استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم باب رقم (٢) وهو بعنوان (حكم المرتد والمردة واستتابتهم) اخرجه عن شيخه أبو النعمان محمد بن الفضل السدوسى واخرجه أيضا الإمام أبو داود والترمذى والنسائى فى سننهم وكذا ابن ماجه والإمام أحمد فى مسنده فى عدة مواضع .

فالقائل بخلق القرآن فى نظر السلف رحمهم الله تعالى مبدل دينه كما اثبت ذلك أبو سعيد رحمه الله تعالى من استدلاله بآيات من الكتاب الحكيم ثم قال أبو سعيد رحمه الله تعالى :

« ونكفرهم أيضا بكفر مشهور وهو تكذيبهم بنص الكتاب ، أخبر الله تبارك وتعالى أن القرآن كلامه ، وادعت الجهمية أنه خلقه ، وأخبر الله تبارك وتعالى انه كلم موسى تكليما ، وقال هؤلاء : لم يكلمه الله بنفسه ولم يسمع موسى نفس كلام الله إنما سمع كلاماً خرج إليه

من مخلوق ، ففى دعواهم دعا مخلوق موسى الى ربوبيته فقال : (انى انا ربك فاخلع نعليك) فقال له موسى فى دعواهم - صدقت ثم أتى فرعون يدعوه ان يجيب الى ربوبية مخلوق كما أجاب موسى فى دعواهم ، فما فرق بين موسى وفرعون فى مذهبهم فى الكفر اذا فأى كفر بأوضح من هذا ؟

وقال الله تبارك وتعالى : (إنما قولنا لشيء إذا اردناه أن نقول له كن فيكون) .

وقال هؤلاء : ما قال لشيء قط قولاً وكلاماً كن فكان ولا يقوله أبداً ولم يخرج منه كلاماً قط ولا يخرج ، ولا يقدر على الكلام فى دعواهم ، فالصم فى دعواهم والرحمن بمنزلة واحدة فى الكلام ، فأى كفر بأوضح من هذا ؟

وقال الله تبارك وتعالى : (بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء) و (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) و (بيدك الخير إنك على كل شيء قدير) وقال (يد الله فوق أيديهم) قال هؤلاء : ليس لله يد وما خلق آدم بيديه إنما يدها نعمته أو رزقه ، فادعوا فى يدى الله أوحش مما ادعته اليهود (قالت اليهود يد الله مغلولة) وقالت الجهمية يد الله مخلوقة ، لأن النعم والأرزاق مخلوقة لاشك فيها ، وذاك محال فى كلام العرب فضلاً أن يكون كفراً . لأنه يستحيل أن يقال : خلق آدم بنعمته ، ويستحيل أن يقال فى قول الله تبارك وتعالى : (بيدك الخير) بنعمتك الخير ، لأن الخير نفسه هو النعم نفسها . ومستحيل أن يقال فى قول الله عز وجل (يد الله فوق أيديهم) نعمة الله فوق أيديهم ، وإنما ذكرناها هنا اليد مع ذكر الأيدي فى المبايعة بالأيدى فقال : (إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه) .

ويستحيل ان يقال : (يدها مبسوطتان) نعمته فكان ليس له الا نعمتان مبسوطتان . لا تحصى نعمه ولا تستدرك ، فلذلك قلنا ، إن هذا التأويل محال من الكلام فضلاً عن أن يكون كفراً » (١) اهـ .

قلت : ما أوضح هذا الكلام حجة وبرهاناً وما أبينه فى هذا الموقف الخطير الذى ضل فيه أقدام المتأخرين تقليداً لهؤلاء الأشرار الذين أثاروا هذه الشكوك والأوهام نحو هذه الحقيقة الناصعة والحجة القوية الباهرة من إثبات البارى سبحانه وتعالى على وجه يليق بجلاله وكماله فهذا الشيخ محمد زاهد الكوثرى الذى سبقت الإشارة إليه يقول فى مقالاته الكبرى ما نصه :

« بدعة الصوتية حول القرآن » ثم قال : « والواقع ان القرآن فى اللوح وفى لسان جبريل عليه السلام وفى لسان النبى صلى الله عليه وسلم وألسنة سائر التالين وقلوبهم وألواحهم

(١) كتاب الرد على الجهمية ، ص ٩٣ - ٩٥ المطبوع فى لندن سنة ١٩٦٠ م .

مخلوق حادث محدث ضرورة ومن ينكر ذلك يكون مسفسطا ساقطا من مرتبة الخطاب « ثم يقول « وبهذا تتبين شهادة ابن تيمية فى حق العلماء وليس عنده سوى ألفاظ مرصوفة لا أفادة تحتها فى بحوثه الشاذة كلها ، وغير المفيد لا يعد كلاما ، ولم يصح فى نسبة الصوت الى الله حديث (١) » اهـ .

وسوف يأتى الرد على هذا الكلام القبيح فيما بعد فى موضعه ان شاء الله تعالى .

٢ - واصل بن عطاء البصرى :

والرجل الثالث من هؤلاء الذين هم رأس الكفر : واصل بن عطاء البصرى الغزال المتكلم .

قال الإمام الذهبى فى ميزانه : « البليغ ، المتشدد الذى كان يثلغ بالراء فلبلاغته هجر الراء وتجنبها فى خطابه ، سمع من الحسن البصرى وغيره قال أبو الفتح الأزدي : رجل سوء كافر » .

قال الإمام الذهبى - وبقوله قلت - : كان من أجلاء المعتزلة ، ولد سنة ثمانين بالمدينة ، ومما قيل فيه .

ويجعل البر قمحاً فى تصرفه وخالف الراء حتى احتال للشعر ولم يطق مطراً فى القول يجعله فعاذ بالغيث إشفاقاً من المطر

وله من التصانيف : كتاب المرجئة ، وكتاب التوبة ، وكتاب معانى القرآن وكان يتوقف فى عدالة أهل الجمل ويقول : احدى الطائفتين فسقت لا بعينها ، فلو شهدت عندي عائشة وعلي وطلحة على باقة بقل لم أحكم بشهادتهم ، مات سنة احدى وثلاثين ومائة « (٢) اهـ .

قلت : هذا الزنديق ترجم له ياقوت الحموي فى معجم الأدباء ترجمة طويلة وجاء فيها :

« وكان واصل فى أول أمره يجلس الى الحسن البصرى فلما ظهر الاختلاف ، وقالت الخوارج بتكفير مرتكبي الكبائر ، وقال جماعة بإيمانهم ، خرج واصل عن الفريقين وقال

(١) مقالات الكوثرى ، ص ٢٧ - ٢٨ .

(٢) ميزان الاعتدال ، ٤ / ٣٢٩ .

بمنزلة بين المنزلتين ، فطرده الحسن عن مجلسه فاعتزل عنه وتبعه عمرو بن عبيد ، ومن ثم سموا وجماعتهم المعتزلة » (١) .

ثم قال ياقوت : « وله من التصانيف : معانى القرآن ، وكتاب التوبة ، وكتاب الخطب في التوحيد ، وكتاب المنزلة بين المنزلتين » ثم ذكر بقية الكتب التى صنفها هذا الزنديق فى الاعتزال ونفى الصفات وطعنه فى أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم كما شاهدت ذلك من كلام الإمام الذهبى رحمه الله تعالى بأنه لا يقبل شهادة علي وعائشة وطلحة على باقة بقل . وهذا من أقبح الكفر وأشنعه .

وترجم له القاضى أبو العباس شمس الدين أبو بكر بن خلكان فى وفيات الأعيان ترجمة مفصلة وفيها أخبار زندقته وكفره وانحرافه (٢) .

وترجم له العلامة السمعانى فى الأنساب فى نسبة المعتزلى فاجاد فيها وأفاد أن الإمام قتادة بن دعامة السدوسى التابعى المعروف هو الذى سماهم المعتزلة .

وقال الحافظ فى لسانه بعد ايراد كلام الإمام الذهبى من الميزان : « وقال المسعودى هو قديم المعتزلة وشيخها ، وأول من أظهر القول بالمنزلة بين المنزلتين ، وكنيته أبو حذيفة » .

قال الحافظ : « كان بشار الشاعر صديق أبى حذيفة واصل وكان مدح خطبته التى نزع منها الرأى ثم رجع عنه لما دان بالرجعة وكفر جميع الأمة لأنهم لم يتابعوا عليا فسئل عن على فقال : وما شر الثلاثة أم عمرو . قلت : وما اظن الا وهما فى حق واصل » (٣) اهـ .

قلت : كأن الحافظ فى هذا الكلام يقول : ان المسعودى وبشار بن برد الشاعر لم يقبل منهما هذا الشئ الوارد فى حق علي رضى الله تعالى عنه لانهما موصوفان بالتشيع والله تعالى أعلم بالصواب .

فان هذا ومن قبله من أئمة الكفر والضلال هم الذين لهم هذه الجهود الخبيثة والمساعى الخسيسة فى ابطال هذه العقيدة الإسلامية الصحيحة الصافية النقية التى جاء بها رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) .

(١) معجم الأدباء : ٢٤٣ - ٢٤٧ / ٩ .

(٢) وفيات الأعيان ، ٦ / ٧ - ١١ .

(٣) لسان الميزان ، ٦ / ٢١٥ .

(٤) انظر مقاتل الطالبين لأبى الفرج الاصبهاني ، ص ٢٩٣ .

قال العلامة أبو هلال العسكري المتوفى سنة ٣٩٥ هـ فى كتابه «الأوائل» : « أول من صنف فى الكلام أبو حذيفة واصل بن عطاء » ثم قال بعد هذا العنوان مباشرة : لم يعرف فى الإسلام كتاب كتب على أصناف الملحدين وعلى طبقات الخوارج وعلى غالبية الشيعة والمشايعين فى قول الحشوية قبل كتب واصل بن عطاء ، وكل أصل نجده فى أيدي العلماء فى الكلام ، والأحكام فإنما هو منه « ثم قال : وهو أول من سمي معتزليا » (١) اهـ .

قلت : هو أول من ألف وصنف فى الالحاد والكفر فى هذا الباب بالتفصيل مع أن له سلفاً كما تقدم فى هذا الانحراف الخطير .

ولهذا ترجم له الشيخ محمد بن اسحاق بن النديم المتوفى سنة ٣٤٦ هـ فى الفهرست قال : « المقالة الخامسة وهى خمسة فنون فى الكلام والمتكلمين : .

الفن الأول : فى ابتداء أمر الكلام والمتكلمين من المعتزلة والمرجئة وأسماء كتبهم » .

ثم ترجم لهذا الزنديق ترجمة مختصرة ومناظرته مع تلميذه الضال عمرو بن عبيد وانتصاره وغلبته على عمرو بن عبيد الذى يأتى فى ترجمته فيما بعد .

ثم قال : « واخباره كثيرة وكانت ولادته فى سنة ٨٠ للهجرة بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وتوفى فى سنة ١٣١ هـ » (٢) .

هذه هى سلسلة الالحاد والزندقة لعبت دورا هاما فى افساد العقيدة الإسلامية الصحيحة التى كان عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه الكرام ومن تبعهم باحسان الى يوم الدين .

٤ - عمرو بن عبيد بن باب :

ثم جاء بعد هذا الزنديق الضال الخاسر عمرو بن عبيد بن باب ، أبو عثمان البصرى المعتزلى القدرى مع زهده وتألّه .

قال الإمام الذهبي فى ميزانه : « روى عن الحسن وأبى قلابة وعنه الحمادان ، وعبد الوارث ، ويحيى القطان ، وعبد الوهاب الثقفى ، وعلى بن عاصم . وولاه لبنى تميم ، وكان أبوه من شرط الحجاج .

(١) الأوائل ، ص ٣٩٨ - ٣٠٠ .

(٢) الفهرست ، ص ٣٥١ .

قال الشافعي عن سفيان أن عمرو بن عبيد سئل عن مسألة فأجاب فيها وقال : هذا من رأى الحسن ، فقال له رجل : إنهم يروون عن الحسن خلاف هذا ؟ قال : إنما قلت هذا من رأى الحسن - يريد نفسه - .

قال الإمام الذهبي : ابن عون عن ثابت البناني قال : رأيت عمرو بن عبيد في المنام وهو يحك آية من المصحف ، فقلت : أما تتقي الله . قال : إني أبدل مكانها خيراً منها .

ورواه محمد بن المثني عن عبد الرحمن بن جبلة عن ثابت بن حزم القطعي حدثنا عاصم الأحول قال : جلست الى قتادة فذكر عمرو بن عبيد فوقع فيه ، فقلت لا أرى العلماء يقع بعضهم في بعض ، فقال : يا أحول أو لا تدري أن الرجل إذا ابتدع فينبغي أن يذكر حتى يحذر . فجئت مغتماً فقامت فرأيت عمرو بن عبيد يحك آية من المصحف فقلت له سبحان الله قال : إني سأعيدها ، فقلت : أعدها ، قال : لا أستطيع . رواه هذبة بن خالد عنه .

قال ابن معين : لا يكتب حديثه . وقال النسائي : متروك الحديث ، وقال أيوب ويونس : يكذب وقال حميد : كان يكذب على الحسن . وقال ابن حبان : كان من أهل الورع والعبادة الى أن أحدث ما أحدث واعتزل مجلس الحسن هو وجماعة معه فسموا المعتزلة قال : وكان يشتم الصحابة ويكذب في الحديث وهما لا تعمدأ وقال الدارقطني وغيره ضعيف .

ثم قال الإمام الذهبي : يحيى عن حميد الطويل عن عمرو بن النضر قال : سئل عمرو بن عبيد يوماً عن شيء وأنا عنده فأجاب فيه ، فقلت : ليس هكذا يقول أصحابنا ، فقال : ومن أصحابك ؟ لا أبالك . قلت : أيوب ويونس وابن عون ، والتميمي ، قال : أولئك أرجاس أنجاس أموات غير أحياء » .

قال السندی : أيوب هو أيوب بن أبي تيممة كيسان السخثياني أبو بكر البصري قال الحافظ نقلاً عن جملة كبيرة من أئمة الحديث ، ثقة ثبت حجة من كبار الفقهاء العباد من الطبقة الخامسة مات سنة ١٣١ هـ وهو من رجال الكتب الستة (١) .

ويونس هو : يونس بن ميسرة بن حلبس بمهملتين في طرفيه وموحدة وزن جعفر ، وقد ينسب إلى جده ، قال الحافظ نقلاً عن نقاد الحديث وحماته ، ثقة عابد معمر من الطبقة الثالثة توفي سنة ١٣٢ هـ وهو من رجال السنن الثلاث : أبي داود والترمذي وابن ماجه (٢) .

(١) تقريب التهذيب : ٨٩ / ١

(٢) المرجع السابق : ٣٨٦ / ٢

وابن عون هو: عبد الله بن عون بن اربطبان أبو عون البصرى ، قال الحافظ نقلا عن
جها بذة أهل الحديث من عاصروا ابن عون : ثقة ثبت فاضل من أقران أيوب فى العلم والعمل
والسن ، من الطبقة السادسة مات سنة ١٥٠ هـ وهو من رجال الجماعة (١) .

والتيمى هو: سليمان بن طرخان التيمى ، أبو المعتمر البصرى نزل فى التيمى فنسب
اليهم . قال الحافظ نقلا عن حماة السنة ونقادها ممن عاصروه : ثقة ، ثبت من الطبقة الرابعة
مات سنة ١٤٣ هـ وهو ابن سبع وتسعين سنة وهو من رجال الجماعة (٢) .

فقول هذا الزنديق الملحد فى حق هؤلاء الحفاظ النقاد الأثبات الذين وقفوا فى وجه
زندقته وانحرافه ، وكفره مدافعين عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قول زائف وباطل
لا يلتفت اليه بحال من الأحوال الا ممن كان على شاكلته فى الانحراف والزيغ والضلال
والالحاد والكفر والعياذ بالله تعالى .

ثم قال الإمام الذهبى فى ميزانه : الفلاس سمعت يحيى يقول : قلت لعمر بن عبيد
كيف حديث الحسن عن سمرة فى السكتتين ؟ فقال : ما نصنع بسمرة ؟ قبح الله سمرة .

قال السندى : قبح الله عمرو بن عبيد فإنه يسب سمرة بن جندب بن هلال الفزارى
رضى الله عنه وهو من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم .

قال الحافظ فى الاصابة : « وكان شديداً على الخوارج فكانوا يطعنون عليه ، وكان
الحسن وابن سيرين يثنيان عليه » (٣) .

وقال الحافظ فى التهذيب : « وكان شديداً على الحرورية فهم ومن قاربهم يطعنون
عليه ، وكان عظيم الامانة صدوق الحديث يحب الإسلام وأهله .

وقال ابن سعد فى طبقاته الكبرى : « هو من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغزا
معه وله حلف فى الأنصار وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أحاديث كثيرة ثم نزل البصرة
بعد ذلك فاختلف بها ثم أتى الكوفة فاشترى بها دورا فى بنى أسد بالكناسة وله بقية ،
وعقب . ثم ذكر بإسناده قصة وفاته رضى الله تعالى عنه (٤) .

وقال الذهبى فى تجريد أسماء الصحابة : هو حليف الأنصار وله رواية كثيرة - أى
عن النبى صلى الله عليه وسلم - « (٥) اهـ .

(١) المرجع السابق ، ١ / ٤٣٩ .

(٢) المرجع السابق ، ١ / ٣٣٦ .

(٣) الاصابة ، ٢ / ٧٨ - ٧٩ .

(٤) طبقات ابن سعد ، ٧ / ٤٩ - ٥٠ .

(٥) تجريد أسماء الصحابة ، ١ / ٢٣٩ .

قلت : له شرف الصحبة فلا يجوز سبه وشتمه وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن سب أصحابه رضوان الله تعالى عليهم أجمعين .

أخرج الإمام البخارى فى الجامع الصحيح وكذا مسلم فى الصحيح وأبو داود والترمذى فى سننهما والإمام أحمد فى مسنده ، كلهم من حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تسبوا أصحابى ، فإن أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مدّ أحدهم ولا نصيفه » اهـ .

وقد تكلم الحافظ فى الفتح (١) على هذه الرواية كلاماً جيداً مفيداً يتعلق براوى الحديث إذ عزاها الى أبى هريرة رضى الله تعالى عنه بدل أبى سعيد هكذا قال خلف وأبو مسعود الدمشقى والحافظ أبو علي الجياني الاندلسي وغيرهم ثم هكنا نقل عن الإمام المزرى رحمه الله تعالى .

الشاهد فى هذا الحديث إن هذا الرجل بجهله وحماقته قد سب سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه مع أن السب من أكبر الكبائر خصوصاً فى حق من اختارهم الله تعالى لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم ونشر رسالته فى الآفاق ، فقبح الله عمرو بن عبيد الباب وعامله بما يستحقه ، ثم قال الإمام الذهبي فى ميزانه : محمود بن غيلان ، قلت لأبى داود إنك لا تروى عن عبد الوارث قال : وكيف أروى عن رجل يزعم أن عمرو بن عبيد خير من أيوب ويونس وابن عون ؟

سهم بن عبد الحميد قال : مات ابن يونس بن عبيد فعزاه الناس ، فأتاه عمرو فقال : إن أباك كان أصلك وأن ابنك كان فرعك وأن امرأ قد ذهب أصله وفرعه لحرى أن يقل بقاءه .

قال الفلاس : عمرو متروك صاحب بدعة ، قد زوى عنه شعبة حديثين وحدث عنه الثورى بأحاديث . قال : سمعت عبد الله بن مسلمة الحضرمي يقول : سمعت عمرو بن عبيد يقول : لو شهد عندى على وطلحة ، والزبير وعثمان على شراك نعل ما أجزت شهادتهم (٢) .

قال السندى : هذا كفر بكتاب الله تعالى وإلحاد وزندقة ، وقد عدلهم ربهم جل وعلا فى كتابه فأى تعديل أعظم وأوثق من تعديل رب الجلال سبحانه وتعالى لأصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فى كتابه الحكيم فى عدة مواضع فى آياته وسوره فلهذا درهم رضى الله تعالى عنهم .

(١) الفتح : ٣٥ / ٧ .

(٢) ميزان الاعتدال : ٣ / ٣٧٥ .

ثم قال الإمام الذهبي : قال مؤمل بن هشام : سمعت ابن علية يقول : أول من تكلم في الاعتزال واصل بن عطاء الغزالي ، ودخل معه في ذلك عمرو بن عبيد فأعجب به وزوجه اخته وقال لها : زوجتك برجل ما يصلح إلا أن يكون خليفة « اهـ . قلت : خليفة للشيطان وأتباعه .

ثم أطال الإمام الذهبي في ترجمة هذا الفاسق الفاجر نقلاً عن أئمة الحديث الكبار ، فيها من البلايا والكفر الذي يقشعر منه الجلد ويضطرب منه القلب ، ويفسد به الضمير .

قال الإمام الذهبي : عبيد الله بن معاذ ، عن أبيه أنه سمع عمرو بن عبيد يقول : وذكر الحديث عن الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم فقال : لو سمعت الأعمش يقول لكذبت ، ولو سمعته من زيد بن وهب لما صدقته ، ولو سمعت ابن مسعود يقول ما قبلته ، ولو سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول هذا لرددته ، ولو سمعت الله يقول هذا لقلت : ليس على هذا أخذت ميثاقنا « اهـ (١) .

قلت : ان صح هذا فهو كفر صريح والاسناد المساق رجاله كلهم ثقات والعلم عند الله

تعالى .

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي
مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٣١﴾ فَأَقْرَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ
حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ
ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾
مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ
الْمُشْرِكِينَ ﴿٣٣﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا
كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٣٤﴾

سُورَةُ الرُّومِ :

إِنْكَارُ الْجِنِّ

مِنْ شَطَحَاتِ النِّفْسِ الْمَوْضُوعِ لِلْقُرْآنِ

لِلشَّيْخِ مَصْطَفَى الْوَرَّاقِ إِبْرَاهِيمَ
مَدْرَسَةِ الْعِلْمِ بِالْمَدِينَةِ النَّاصِرَةِ

الحمد لله نعمده ونستعينه ونصلى ونسلم على عبده ورسوله محمد صلى
الله عليه وسلم أما بعد :

فإن الإيمان « بالملائكة » إيمان غيبى ذلك لأنهم عالم غير مرئى ، والإيمان بالجن
إيمان غيبى ، لأنهم عالم غير مرئى أيضا ، والتصديق بالغيب كله إنما يقوم على قاعدة متينة
ثابتة ، تلك القاعدة هى الإيمان بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، فكل من استقرت نفسه
على الإيمان صدق - ولا ريب - بكل الغيبيات ، ذلك لأن التصديق بالغيب شعبة من شعب
الإيمان .

قال الله تعالى ، (ألم ، ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون
بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون) وقال سبحانه ، (آمن الرسول بما
أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) . وفى القديم
أنكر أهل الاعتزال وجود الجن مع أن عالم الجن ثابت لا شك فيه بإخبار الله سبحانه عنه ،
يقول الإمام القرطبى فى تفسيره ، « أنكر معظم المعتزلة الشياطين والجن ، ودل إنكارهم على
قلة مبالاتهم وركاكة ديانتهم وليس فى إثباتهم مستحيل عقلى ، وقد دلت نصوص الكتاب
والسنة على إثباتهم » ثم أورد القرطبى بعض الآيات الدالة على وجود الجن والشياطين كآية
البقرة (ولكن الشياطين كفروا) وقال فى آخر كلامه ، (وسورة الجن تقضى بذلك) أما فى
عصرنا هذا فإن معظم المنكرين للجن من المفتونين بالحضارة المادية ، ولم يضاف هؤلاء دليلاً
جديداً يجعل الناس يفتنون (بقضية) إنكار الجن ، ولذلك فإن مما يثير أشد الأسف أن

يكون الدكتور محمد البهي حاملاً للواء المنكرين (للجن) فى هذا العصر متوهماً أنه سيعطى قضية الباطل شيئاً من القوة - بما له من مكانة علمية - أو متخيلاً أنه سيثبت فى كيانها الميت روحاً من الحياة ، وهيئات . لأن الحق يعرف قبل الرجال وبمعزل عن بريق الألوان والأصباغ . ولقد أعد الدكتور محمد البهي تفسيراً للقرآن أسماء بالتفسير الموضوعي وحمل على كاهله فيما حمل أن يصحح - حسب زعمه - اعتقاد المسلمين فى الجن وكأن المسلمين - منذ الصدر الأول - كانوا فى ضلال الاعتقاد لإيمانهم بالجن ، ومضى عليهم أربعمائة سنة بعد الألف وأجيالهم ترسف فى ظلمات الجهالة ! فماذا جدّ فى عالم الموضوعية مما ينفذ أمره ولا يرد دليله وقوله حتى تحمس الدكتور بل وتجراً ليظهر بوجه الإنكار القبيح ؟

وقبل أن نحكم على كلام الدكتور بما يستحقه من حق أو باطل يحسن - بحكم الموضوعية - أن نعرض رأيه بأمانة كما كتبه فى تفسيره ، يقول الدكتور فى تفسير سورة الفرقان صفحة ٤ وهو يحدد معنى عالمية الرسالة الإسلامية ، (وقد يميل بعض المفسرين إلى أن العالمية فى رسالة القرآن ليست العالمية بين الشعوب والأقوام ، ولا بين الأجيال والمجتمعات مع اختلاف اللغات واختلاف الزمان والمكان . بل هى العالمية بين « الجن » والإنس ...

وقد آن الأوان أن يفهم المتصدى لتفسير القرآن أن لفظ الجن كما ورد فى القرآن قصد به غير المهود للإنسان ، وأطلقه القرآن مرة على فريق من الناس لم يكونوا معهودين للرسول صلى الله عليه وسلم وهو يجالس المؤمنين فى مكة ، وورد هذا الإطلاق فى سورة الأحقاف ٢٩ ، ٣٠ فى قوله تعالى ، (وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين ، قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى مصداقاً لما بين يديه يهدى إلى الحق وإلى طريق مستقيم) وهذا نفر فى رأى الدكتور هو فريق من الأوس والخزرج ، واستدل على زعمه بما جاء فى الآية من ذكر للتوراة والأوس والخزرج كانوا على صلة باليهود . ثم يقول الدكتور فى صفحة ٥ من تفسيره لسورة الفرقان « كما أطلق القرآن لفظ الجن مرة أخرى على الملائكة فى سورة الصافات ١٥٨ فى قوله تعالى ، (وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً) فالسياق قبل وبعد يحدد أن الجنة هنا هم الملائكة الذين ادعى مشركوا قريش أنهم بنات الله فى قوله تعالى فى السورة نفسها ١٤٩ - ١٥٠ . (فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون ، أم خلقنا الملائكة إناثاً وهم شاهدون) وفيما عدا هذين الموضعين فلفظ الجن مفهوم لغوى لا يقصد منه سوى غير المهود للإنسان شريراً أو خيراً ماهراً أو غير ماهر » انتهى كلامه .

وقبل أن نتعرض لتأويل الدكتور (الحاسم) للفظ الجن نذكر ما تعارفت عليه لغة العرب من مدلولات كلمة (الجن) وماداتها ، فقد عرف العرب جنّ الليل إذا أظلم ، وأجنّ

الشيء فى صدره ، أكنه . والجنة ، البستان والجنان ، جنس من الحيات ، والجن ، عالم من المخلوقات العاقلة لا تدركه خواس الإنسان ، والجنة جماعة الجن ، والجنة الملائكة لاختفائهم عن الأبصار ، والجنة بضم الجيم ، السترة والوقاية ، كما عرفت اللغة الجنين والجنون والمجنون . إذن فمن مفاهيم (اللغة) للجن أنهم عالم لا يدرك بحاسة البصر ولا بغيرها من الحواس (١) وهذا ما تقوله كتب اللغة باتفاق تام ، وقد أوضح القرآن بعض اعتقادات العرب فى الجن وانتقد ما فيها من باطل ، وأرشد إلى الحق ، فمن ذلك ما جاء فى سبب نزول الآية (وإنه كان رجال من الأنس يهودون برجال من الجن فزادوهم رهقا) أن أهل الجاهلية كانوا إذا نزلوا بواد ليلا استعاذوا بسيد الوادي من شر سفهائه (٢) ، وكان العربى يطلق صوته بهذه الاستعاذة وهو يخاطب عالماً غير منظور مستعيذاً بزعيمة من شر سفهائه كما يستجير الغريب النازل بقبيلة من العرب بسيد القبيلة طالباً حمايته . ويحسن بعد هذا أن نأخذ فى الرد على (نظرية) الدكتور فى الجن يقول :

فى الموضع الأول ، « إن الجن ورد فى آية الأحقاف - (وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن) - بمعنى فريق من الناس غير معهود للرسول صلى الله عليه وسلم فهل يصح أن يسمى الإنسان من يقابلهم لأول مرة جنّاً ؟ وإذا كان هذا الاطلاق سائفاً فلماذا لم نجده فى كلام العرب وأشعارهم ؟ وكيف يكون الفريق المذكور من الأوس والخزرج - وهما القبيلتان المعروفتان المشهورتان فى جزيرة العرب وخارجها ومع ذلك يصح أن يطلق على وفدهما لفظ الجن ؟ ولماذا لم يطلق على غيرهما من وفود العرب الذين التقى بهم الرسول صلى الله عليه وسلم ودعاهم للإسلام مع أن هذه الوفود لم تكن فى مستوى الأوس والخزرج مكانة ولا شهرة ؟ على أن تفسير الدكتور « للجن » فى هذه الآية لا يقره المفسرون الأقدمون ولا المحدثون فكيف يكون تأويله وحده هو الصحيح ، ويكون تأويل كل المفسرين باطلاً ؟ فالمراد بالجن هنا عالم المخلوقات التى لا نراها والتى حدثنا عنها الكتاب الكريم والسنة النبوية الصحيحة . وهذا المعنى للجن مما تعارفت عليه لغة العرب بل وعقائدهم ، فعلام يستند الدكتور فى نفيه لوجود الجن ؟ أعلى أنه لا يراههم ؟ وهل تعتبر الرؤيا دليلاً حاسماً على وجود الشيء أو عدمه ؟ وهل يقر الدكتور « بموضوعية » هذا المنهج القائم على إنكار وجود كل ما لا يرى والدكتور فى تفسيره يعترف بوجود الملائكة فهل رأى الدكتور يوماً واحداً منهم ؟ أما الموضع الثانى الذى يقول فيه الدكتور ، إن المراد بالجنة - بكسر الجيم - فى قوله تعالى

(١) راجع اللسان مادة (جنن) والقاموس المحيط الجزء الرابع الطبعة الثانية المطبعة الحسينية المصرية صفحة ٢١٠ - ٢١١ . والصاح للجوهري الجزء الخامس دار الملايين صفحة ٢٠٩٣ . ومختار الصحاح للرازي الطبعة الأولى دار الكتاب العربى مادة جنن صفحة ١١٣ - ١١٤ .
(٢) ابن كثير فى تفسير سورة الجن والطبرى أيضاً .

(وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً) الملائكة فإن كثيراً من المفسرين يوافقونه على ماذهب إليه ولكن تأويل كلمة الجنة هنا بالملائكة لا يمنع أن تأتي فى آية أخرى بمعنى آخر .

ويأتى بعد هذا الادعاء الأكبر فى قول الدكتور (فيما عدا هذين الموضعين فلفظ الجن مفهوم لغوي لا يقصد منه غير الممهود للإنسان شريراً كان أو خيراً ماهراً أو غير ماهر) يأتى هذا الادعاء ليكون المعول الهدام الذى يقضى على الموضوعية من أساسها إذ كيف يطلق الدكتور مثل هذا الحكم العام دون استقراء تفصيلى لكل آية ورد فيها ذكر الجن ؟ ودون أن يتأكد - مع الاستقراء - أن المعنى الذى ادعاه هو المعنى الوحيد المتعين . وسأورد فى هذا الرد بعض الآيات والأحاديث النبوية وسأثبت أن ما قصد بلفظ الجن فيها هو العالم غير المرئى فما رأى الدكتور هل سيكون « تفسيره » فى هذه الحالة سليماً وموضوعياً إن المرء ليحار فيما يعنيه الدكتور بالموضوعية فى تفسيره ! هل يعنى بها تفسيراً لا يخضع للسنة - وهى البيان للقرآن - ولا يهتم بتأويل السلف من الصحابة والتابعين وهم حفظة السنة ؟ ! أى موضوعية هذه ؟ أم يريد بها أن يكون التفسير قادراً على مواجهة « المادية » ترجمة للشعار الذى كتبه فى صدر تفسيره (القرآن فى مواجهة المادية) وهل تكون مواجهة المادية بالاعتراف بها وإنكار كل الغيبيات غير المدركة بالحواس ؟ وهل تكون هذه مواجهة أم خضوعاً وانسياقاً وراء المادية ؟

القرآن يخاطب الجن كما يخاطب الإنس :

ولقد ورد لفظ الجن كثيراً فى القرآن ، وإن وروده بهذه الكثرة مما يسترعى انتباه المتأمل لآيات الكتاب . وفى كثير من الآيات يأتى لفظ الجن فى مقابلة لفظ الإنس أو يأتى الخطاب لكل منهما يقول الله سبحانه وتعالى فى سورة الرحمن (سنفرغ لكم أيها الثقلان) فمن هما الثقلان إن لم يكونا نوعين مختلفين هما الإنس والجن ؟ ويقول الله تعالى (خلق الإنسان من صلصال كالفخار وخلق الجن من نار) وسنتحدث عن هذه الآية فيما يأتى ولكن نلفت النظر هنا إلى ما فى الآية من الحديث عن النوعين ومادة كل منهما التى خلق منها ، وفى سورة الرحمن نفسها يقول الله سبحانه (يامعشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان) فهل يعنى القرآن من الجن هنا إنساً غير ممهود ؟ هذا مع أن الذى يوجه الخطاب هنا هو الله نفسه فكيف يمكن أن يكون الجن عالماً غير ممهود لخالقه ؟ ! (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) ألا يوافقنى الدكتور على استحالة تأويله هنا ؟ ! وأى فائدة لذكر جماعة غير ممهودة من الإنس مع أن لفظ الإنس يشمل كل الإنس مهما اختلفت صفاتهم ؟

الأدلة العقلية لا تنفي وجود الجن بل تثبت وجودهم :

ويصل الدكتور فى جراته على إنكار الجن ونفي وجودهم إلى حد الصراحة الواضحة فى مناقشته لهذا الموضوع فيقول فى تفسير سورة الجن صفحة ٢٢ ، (وافترض أن هناك عالماً ثالثاً يتميز عن عالم الملائكة وعالم الإنس ويتقابل تماماً مع أى منهما هو عالم الجن يحتم مثل هذه الأسئلة مم خلق هذا العالم ؟ فإذا كان الجواب أنه من نار لقوله تعالى (والجان خلقناه من مارج من نار) فيسأل بعد ذلك مم خلقت الملائكة وعالمها تماماً يقابل عالم الجن على هذا الافتراض فإذا كان الجواب إن الملائكة خلقت من (نور) كما يقال يسأل الآن ما هو الفرق بين النار والنور ؟ أليست الشمس ناراً ملتهبة ، ومع ذلك تشع النور ؟ وأليس النور عرضاً ومظهراً للنار ؟ وأليست النار منبعاً للنور ؟) انتهى كلامه ، ونقول رداً على مناقشة الدكتور :

أولاً : من الذى افترض « ان هناك عالماً ثالثاً » هو عالم الجن ؟ إن هذا العالم ذكره الله فى كتابه وتحدث عن خلقه وإن من الغريب ان يتكلم الدكتور عن الافتراض وهو نفسه يورد فى مناقشته آية من كتاب الله تحدد المادة التى خلق الله منها الجن (والجان خلقناه من مارج من نار) .

ثانياً : أن مسألة خلق الجن ليست مسألة افتراضية حتى يحيطها الدكتور بهذا الركام من الأسئلة التى تنبعث من ظلمات الشك بل والإنكار ، وإنما هى مسألة حددها القرآن بوضوح تام يقول الله تعالى (خلق الإنسان من صلصال كالفخار وخلق الجان من مارج من نار) ثم يأتى بيان الرسول صلى الله عليه وسلم فيزيد المسألة تأكيداً ويكشف عن أصل كل واحد من العوالم الثلاثة الإنس - الملائكة - الجن فى حديثه الذى يقول فيه (خلقت الملائكة من نور . وخلق الجان من مارج من نار وخلق آدم مما وصف لكم) (١) رواه مسلم فى صحيحه ، والإمام أحمد فى مسنده ، فما رأى الدكتور فى هذا الحديث وهو فى غاية الوضوح ، ولا أجسبه يقبل شيئاً من التأويل الغريب الذى جنح إليه الدكتور فى تفسيره لمعنى « الجن » وإننى لأستبعد أن يكون الدكتور جاهلاً بهذا الحديث ، وحتى لو سلمنا باتحاد أصل الملائكة والجن حسب رأيه فإننا نقول ، ليس فى اتحاد أصل عالمى الملائكة والجن مع اختلاف طبائعهما ومواصفاتهما أى غرابة حتى يثير الدكتور الدخان حول نار الجن ونور الملائكة بتساؤله ما الفرق بين النار والنور ؟ رامياً بذلك إلى إثبات أن الأصل الواحد لا يمكن أن ينشأ عنه نوعان مختلفان متجاهلا أو متغافلا عن حقيقة هامة هى أن الأصل سواء أكان النور أو النار لا فعالية له من ذاته فى الخلق والإيجاد وإنما يكون الخلق منه بقدره الله

(١) مختصر ابن كثير الجزء الثالث الطبعة الأولى صفحة ٤١٧ .

وكلمته « كن فيكون » إذن فما دام الأمر بيد الله سبحانه وتعالى فإن مناقشة « كيفية » الخلق لنوع أو نوعين لا تنتج إلا العبث ، ولا تفضي إلا إلى فساد الفكر وضعف الإيمان بقدرة الله على خلق ما يشاء ومما يشاء كيفما يشاء .

ولماذا لم يستغرب الدكتور اتحاد الأصل الذى كان منه الإنسان وهو نوع له مميزاته ومواصفاته ثم كان منه الحيوان فكلاهما من ماء وطين يقول الله سبحانه (والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشى على بطنه ومنهم من يمشى على رجلين ومنهم من يمشى على أربع يخلق الله ما يشاء إن الله على كل شىء قدير) ثم لننظر إلى اختلاف عالم الحيوان عن عالم الزواحف عن الأسماك عن الطير فى الخصائص والمميزات واختلاف أحد هذه العوالم عن عالم الإنسان الذى يتحد مع كل هذه العوالم فى أصل مادة خلقه فهل يسوغ لنا أن ننكر « وجود » بعض هذه العوالم نظرياً لأن الأصل لا ينبغى أن يكون إلا لواحد منها لا يتعداه . بل إن فى عالم الإنسان ما يجعلنا نقف مبهورين أمام إبداع القدرة الخلاقة عندما نتأمل اختلاف خلق آدم عن خلق أبنائه ثم عن خلق واحد متميز من أبنائه وهو سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام . ولكن هذا لا يثير الاستغراب الذى يؤدى للشك أو للإنكار بل بالعكس فإنه يلمس فى النفس أعماق مشاعر الإيمان التى يحركها إدراكنا لإبداع القدرة الإلهية . فما لعنصر ولا لمادة معينة فعالية ذاتية فى خلق كائن أو إفراز نوع ولكن الإيجاد لكل الأنواع - بقطع النظر عن أصل المادة التى خلقت منها - إنما يكون بقدرة الله الذى يقول للشىء كن فيكون . ولا أحسب الدكتور محمد البهي يجهل هذا ولكنى أخشى أن يكون إنكاره للجن انسياقاً وراء بريق الجديد وإن كان زائفاً أو إحياء لانحراف الفكر القديم ولو كان بالياً .

وفى القديم أنكر الجن بعض الفلاسفة قال الإمام القرطبي : (وقد أنكر جماعة من كفرة الأطباء والفلاسفة الجن وقالوا إنهم بسائط ولا يصح طعامهم اجترأ على الله واقتراء .. والقرآن والسنة ترد عليهم) كما أنكر الجن فى عصرنا هذا - بعض الفرق الضالة كالقاديانية (١) الذين ادعى زعيمهم الرسالة - ولهم أصحاب بالسودان يسيرون على نهجهم فهل يود الدكتور أن يدعم رأى هذه الجماعة الضالة وما أحسبه - وهو الذى عرفناه داعية للحق - يرضى بأن يكون سنداً لأهل الضلال . مرة أخرى نؤكد أن الكتاب والسنة يدلان دلالة واضحة على وجود عالم الجن بل ويحددان له كثيراً من السمات يقول الأستاذ العالم سيد قطب فى تفسير الظلال صفحة ٣١٢ تفسير سورة الجن ، (فالجن لهم حقيقة موجودة فعلاً كما يصفون أنفسهم هنا « وإنا منا الصالحون ومنا دون ذلك كنا طرائق قدا » ومنهم الضالون المضلون ومنهم السذج الأبرياء الذين ينخدعون) وأنه كان يقول سفيهننا على الله شططا وأنا

(١) شرح الألبانى (للمقيدة الطحاوية) صفحة ٢٤ .

ظننا أن لن تقول الإنس والجن على الله كذبا) وإنهم لا ينفعون الإنس حين يلوذون بهم بل يرهقونهم (وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا) وإنهم لا يعلمون الغيب ولم يعد لهم صلة بالسماء (وأنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهاباً) ويقول فى صفحة ٣١٣ من تفسير سورة الجن ، (هذا - بالاضافة إلى ما قرره فى سورة الرحمن عن المادة التى خلق منها كيان الجن والمادة التى خلق منها كيان الإنسان فى قوله « خلق الإنسان من صلصال كالفخار وخلق الجان من مارج من نار » يعطى صورة عن ذلك الخلق المغيّب تثبت وجوده وتحدد الكثير من خصائصه ، وفى الوقت ذاته تكشف الأوهام والأساطير العالقة عن ذلك الخلق . وتدع تصور المسلم عنه واضحاً دقيقاً متحرراً من الوهم والخرافة ، ومن التعسف والإنكار الجامح كذلك !) .

السنة الصحيحة تثبت وجود الجن :

جاء فى كتب السنة الصحيحة أحاديث تثبت الجن وتؤكد إيمانهم بالإسلام ولا أدرى لماذا لم يتعرض لها الدكتور مع أنه من أبجديات « الموضوعية » أن يعرض الباحث كل ما يخالف وجهة نظره بدقة وأمانة ثم يتعرض لما فيه بالرد والتعليق . وإننى لأتساءل هل من الموضوعية إهمال السنة وهى البيان للقرآن بل والمصدر الثانى للإسلام عقيدة وشريعة ؟ !

وأول ما أعرض من الأحاديث التى تثبت وجود عالم الجن الحديث الذى رواه الشيخان فى قوله تعالى (وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن) ان هذا النفر كان من جن نصيبين أو نينوى ، فما رأى الدكتور فى كلمة « جن » هنا هل يراها تقبل تأويله المبتدع ؟

ثانياً : ما رأى الدكتور فى الحديث الذى أوردناه فى الصفحات السابقة والذى حدد فيه الرسول صلى الله عليه وسلم أصل المادة التى خلق الله منها الجن كما حدد أصل الملائكة والإنس ؟ هل لدى الدكتور مطمئن فى سنده ؟ أم عنده له من غريب التأويل ما يخرج عنه عن صريح معناه ؟ ولماذا لم يتعرض له الدكتور فى تفسيره الموضوعي ؟

ثالثاً : ما رأى الدكتور فى رواية ابن عباس التى رواها البخارى ومسلم فى سبب نزول قوله تعالى (قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن) والرواية تقول إن الرسول صلى الله عليه وسلم أوحى إليه قول الجن والحديث طويل . رواه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى والحافظ البيهقى فى كتابه (دلائل النبوة) عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رأهم انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فى طائفة من أصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر

السماء وارسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا ما لكم فقالوا حيل بيننا وبين خبر السماء وارسلت علينا الشهب قالوا ما حال بينكم وبين خبر السماء الا شيء حدث فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها وانظروا ما هذا الذى حال بينكم وبين خبر السماء فانطلقوا يضربون مشارق الأرض ومغاربها يبتغون ما هذا الذى حال بينهم وبين خبر السماء فانصرف أولئك النفر الذين توجهوا نحو تهامة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بنخلة عامداً إلى سوق عكاظ وهو يصلى بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له فقالوا : هذا والله الذى حال بينكم وبين خبر السماء فهناك رجعوا إلى قومهم (قالوا يا قومنا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشd فأما به ولن نشرك بربنا أحدا) وأنزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم (قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن) (وانما أوحى اليه قول الجن) (١) .

ولا بأس من إيراد تعليق الأستاذ سيد قطب عليه يقول : (وهى أى رواية ابن عباس - قاطعة فى أن الرسول صلى الله عليه وسلم - إنما علم بالحادث عن طريق الوحي وأنه لم ير الجن ولم يشعر بهم) إلى أن يقول « ويقويها ما عرفناه من القرآن من صفة الجن » (إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم) فهل يمكن فى رأى الدكتور أن يختفى شخص الإنسان بحيث يكون قريباً منك ومواجهاً لك ثم لا تراه عينك ؟ !

رابعاً : ماذا يفعل الدكتور فى رواية مسلم التى جاء فيها (وسأله - صلى الله عليه وسلم - الزاد . أى سأله الجن زاداً لهم . فقال : « لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع فى أيديكم أوفر ما يكون لحماً وكل بكرة أو روثة علف لدوابكم » (١) فهل يرى الدكتور فى هذا طعاماً للإنس ؟ وما رأى الدكتور فى قوله صلى الله عليه وسلم « أوفر ما يكون لحماً » ؟ أو ليس هذا الكلام واضحاً فى أنه يحدد طعام عالم آخر هو عالم الجن الذى ينكره الدكتور والذي يثبت الحديث بل ويثبت له دواً لها طعامها الخاص .

شطط يقود الى شطط :

لقد ساق الدكتور شططه فى أمر الجن إلى شطط فى تفسيره لأمر أخرى وردت فى سورة (النمل) وذلك حتى تتسق المعانى مع المعنى الذى ذهب إليه الدكتور فى تفسير الجن بأنهم إنس غير معهودين فماذا قال فى تفسير قوله تعالى : (قال يا أيها الملأ أياكم يأتيبنى بعرشها قبل أن يأتيبنى مسلمين ، قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك وإنى عليه لقوى أمين ، قال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك

(١) أخرجه البخارى فى التفسير وفى الصلاة ومسلم فى الصلاة والترمذى والنسائى فى التفسير .

(٢) مختصر تفسير ابن كثير اختصار وتحقيق الشيخ محمد على الصابونى الجزء الثالث ، الطبعة الأولى صفحة ٣٢٤ - ٣٢٥ .

فلما رآه مستقراً عنده قال هذا من فضل ربي ليبلوني أأشكر أم أكفر ومن شكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن ربي غني كريم ، قال نكروا لها عرشها ننظر أتهتدي أم تكون من الذين لا يهتدون ، فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين) (النمل ٣٨ - ٤٢) .

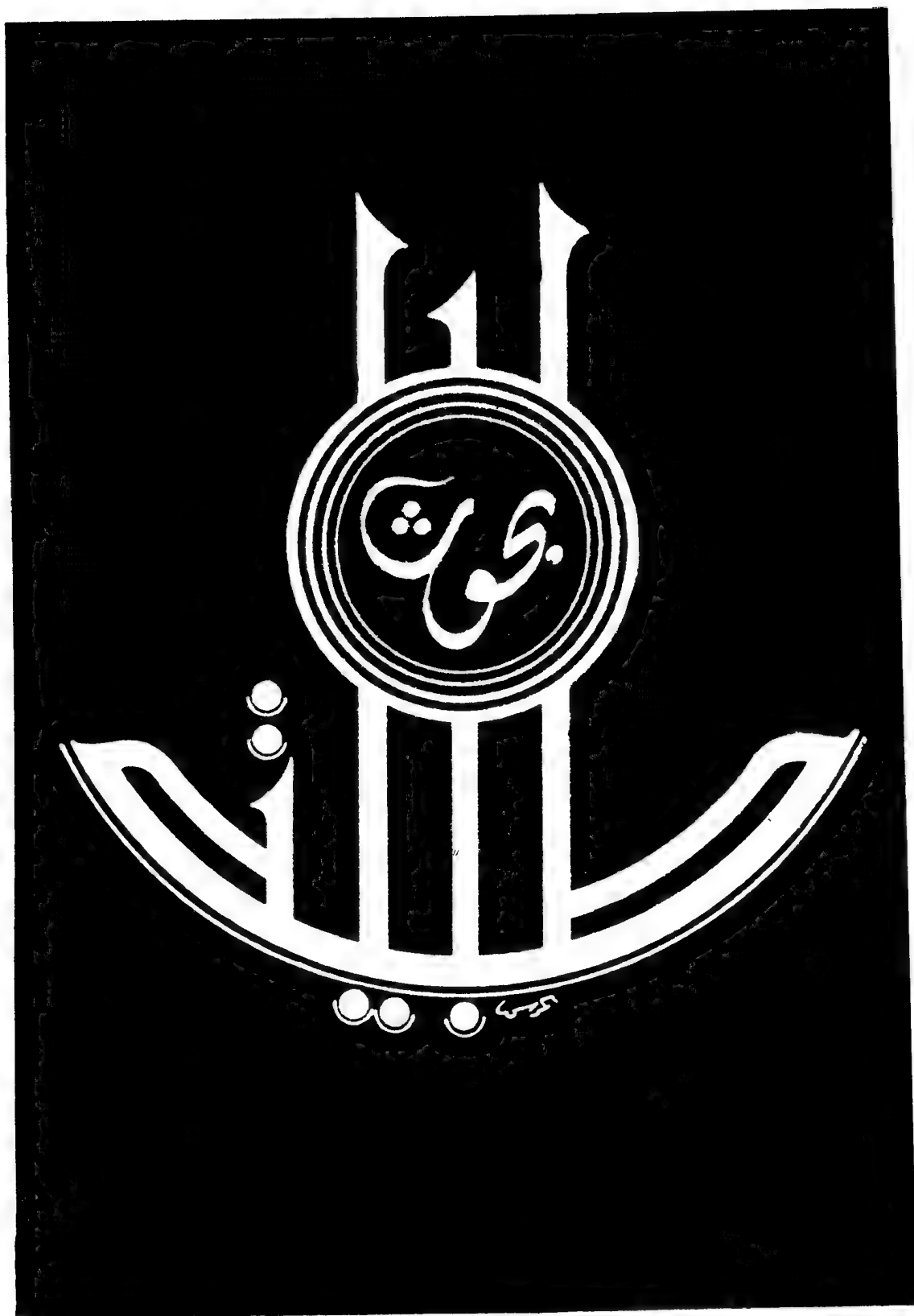
وهذه الآيات الكريمة بينات واضحات ومن الكلام المستساغ فيها أن يقول المرء إن الشرح والتفسير لا يزيدان إلا قليلاً . ولكن الدكتور أخذ على نفسه أن يدخلنا في معميات تأويله حتماً عليه حتى يتمكن من تنسيق معاني الآيات مع ما ذهب إليه - مسبقاً - من تحريف في معنى « الجن » فمادام الغفريت من الجن يعني - لديه - (واحداً من الأقوياء واسع الحيلة شديد الدهاء من غير الظاهرين في ملا سليمان عليه الصلاة والسلام) مادام الجن يفسر عنده بإنسان غير معهود فكيف يكون معنى عرش الملك كما هو لا بد إذن أن يتغير معنى العرش الى معنى يفتن الدكتور في ابتكاره واختراعه فماذا يكون العرش الذي طلب سليمان عليه السلام من أصحاب الرأي عنده الإتيان به وعلى وجه السرعة ؟ إنه لا يعدو لدى الدكتور أن يكون خريطة ترسم لمملكة سبأ ولندع عبارة الدكتور تكشف عن المراد بالعرش يقول (وطلب - الى أصحاب الرأي عنده - وضع خريطة تصور مملكة بلقيس كي يستعد لغزوها طلب وضع هذه الخريطة وأن تكون جاهزة عنده قبل أن يأتيه الرد منها على رسالته الثانية بالخضوع والقبول) انتهى كلامه . وإذا كان المراد بعرش بلقيس خريطة يقوم برسمها مهندس فما معنى اهتمام سيدنا سليمان بسرعة الإتيان بهذا الرسم قبل أن تأتیه بلقيس وقومها مسلمين ؟ وأي إعجاز ستلمسه بلقيس في صورة لعرش تستمتع هي بالفعل بالجلوس عليه ؟ وهل تبهر الصورة من يستمتع بحقيقة الشيء المصور ؟ إن الذي سيبرها حقاً هو أن تجد أمامها عرشها الذي خلفته وراءها بذاته أن تجده قد سبقها إلى سليمان دون علم منها أو إرادة ، هذا هو الشيء الخارق المعجز ولذلك كانت دهشتها واضحة فيما حكاه الله عنها (فلما جاءت قيل أهكذا عرشك قالت كأنه هو وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين) .

ويحق لنا أن نتساءل أيضاً عن سر التسابق - في اختصار الزمن - بين الغفريت من الجن والذي عنده علم من الكتاب أي معنى لهذا التسابق لو كان الأمر المطلوب لا يعدو أن يكون « خريطة » ترسم . ثم ما معنى (القوة) والأمانة اللتين وصف بهما الغفريت نفسه في قوله تعالى حكاية عنه (وإنى عليه لقوي أمين) فهل يحتاج « رسم » الخرائط الى قوة عظيمة وصيانة ومحافظة « حتى لا تقع خطوط الرسم وتنكسر الزوايا والمنحنيات » ؟ لو كان « العرش » خريطة كما يزعم الدكتور لكان المناسب أن يقول هذا الغفريت وإنى لرسام ماهر أو مهندس بارع أو ذكي لماح أو دكتور ... في علم الخرائط . ثم إن التسابق في اختصار

الزمن كان أمراً حاسماً فى الدلالة على أن المراد « العرش » ذاته لا صورة له ولا لمملكة سباً فقد كان بين زمن انفضاض الاجتماع وزمن ارتداد الطرف فرق كبير فى اختصار المدة ومن الواضح أن زمن ارتداد الطرف زمن يسير جداً وهو أقل بكثير من الزمن الذى حدده العفريت بانفضاض الاجتماع .

ولهذا كان الإعجاز فى انتقال العرش من سباً بهذه السرعة المذهلة واستقراره أمام سليمان عليه السلام ومازال أصحاب الرأى عنده مما دعا سليمان عليه الصلاة والسلام إلى الاعتراف بفضل ربه واعتبار هذا الفضل العظيم اختباراً من الله له أيشكر أم يكفر وقد شكر والله الحمد ، قال تعالى (فلما رآه مستقراً عنده قال هذا من فضل ربي ليبلوني أأشكر أم أكفر) وهذه المعانى كلها واضحة لمن تدبر آيات النمل فماذا تقول « موضوعية » الدكتور فيها إنه يقول عن الذى عنده علم من الكتاب ، (وعد أن يحضره فى أقصر مدة ممكنة وهى ما يعبر عنه بارتداد الطرف) فيخيل إليك أنه يريد أن هذه المدة أسرع من مدة « انفضاض الاجتماع » ولكن الدكتور يفاجئك بعكس ما تظن عندما يقول ، (فالأمر يحتاج إلى تحضير ودقة فيه وليس من السهولة بحيث يؤتى به قبل انفضاض الاجتماع) يعنى هذا بوضوح أن مدة انفضاض الاجتماع أقصر من المدة التى يرتد فيها الطرف حتى قبل أن يرتد !

وهكذا يقلب الدكتور المعانى قلباً وبصورة مدهشة وكأنها السحر فيحول مدة ارتداد الطرف الى زمن أطول وأكثر تراخياً من مدة انعقاد الاجتماع وإلى حين انفضاضه ! وقد قلب - فيما سبق معنى العرش إلى خريطة مرسومة لمملكة سباً ومن الحق أن نسأل الدكتور من أى كتاب من كتب اللغة أتى بهذا المعنى المبتكر للعرش ؟ أم أن الاستعمال مجازى ؟ وإذا كان مجازياً فما العلاقة ؟ وهل ظهر للدكتور كيف أن سياق الكلام يأبى ويرفض تأويله الجديد للعرش ؟ ونلاحظ هنا أنه يخاطب جماعة مع أن الذى تصدى لرسم الخريطة كان واحداً معيناً وهو الذى عنده علم من الكتاب ، ألا ينبه هذا الدكتور إلى ما فى تأويله من خطأ ظاهر ؟ ! ولم طلب سليمان عليه السلام تغيير معالم خريطة هامة كهذه ، وكيف سيستمع بها بعد هذا التغيير ؟ أليس المناسب فى مثل هذه الحالة أن يحفظ هذه الخريطة فى مكان آمن شأن الأوراق السرية الهامة التى لا يفرط فيها القائد المحنك ؟ ولماذا عرض هذه الخريطة - وهى سر من أسراره الحربية - على بلقيس ملكة أعدائه فور حضورها ؟ وكيف يعرضها عليها مهما كان السبب قبل أن يستيقن من استسلامها لاسيما وقد ظهر له ما تتمتع به من حيلة ودهاء ، إن هذا التأول فوق انه لا يستند على اشارة من علم تأويل لا يقبله العقل ولا يكون عناء وتكلفاً جشماً اياه الدكتور ليؤيد تفسيره الموضوعى الذى ينادى بإنكار وجود الجن .



الوراثة في الطب

للكثور فكري السيد عوض
طبيب العيون بالجامعة

يتكون الجسم البشري من عدة أجهزة مختلفة متخصصة (مثل الجهاز التنفسي ، والجهاز الهضمي ، والجهاز التناسلي ، إلى آخر ذلك من الأجهزة) وكل جهاز من تلك الأجهزة يتركب من مجموعة من الأعضاء ، وكل عضو يتكون من مجموعة أنسجة تؤدي مهمة واحدة ، وكل نسيج يتشكل من مجموعة خلايا تقوم بعمل معين .

والخلية : هي حجر الأساس في بناء الانسان ، وهي تتكون - في إيجاز شديد - من مادة سائلة (تسمى السيتوبلازم) يغلفها غشاء رقيق ينظم دخول وخروج المواد المختلفة ، ويوجد بداخل هذه المادة السائلة أهم شيء في الخلية وهو ما يسمى بالنواة حيث يكمن فيها سر الحياة للخلية ، فلا يمكن أن تعيش الخلية بدون النواة .

وقد بدأ العلماء في دراسة نواة الخلية فوجدوا فيها أجساما غريبة ذات أشكال ثابتة ، تتلون بالأصباغ بشدة فسموها « الصبغيات » ... ومع متابعة الأبحاث وجدوا أن جميع الصفات الوراثية تكمن في هذه « الصبغيات » وتنتقل من الآباء إلى الأبناء والأحفاد من خلالها . بمعنى أن كل ما يتعلق بالوراثة يكمن في الصبغيات التي في نواة الخلية وهي تشكل خريطة عامة لجسم الانسان كله من طول القامة ، وقسمات الوجه ، ولون الشعر ، والعينين وفتحة العينين ، وأهداب الأجفان ، وشكل الأصابع والأظافر ، وشكل المشية ، وتشكيل العظام والعضلات ، إلى آخر ذلك فيما يتعلق بكل صغيرة وكبيرة بهذا الكائن الحي .

وهنا يجب أن نتوقف قليلا أمام ما يقوله بعض السطحيين من أن العلم الحديث قد توصل إلى معرفة نوع الجنين وهو فى بطن أمه ، ويفهمون أن هذا من الغيب الذى أشار إليه القرآن فى قوله تعالى ، (ويعلم ما فى الأرحام) ، وعلم الأرحام لا يقتصر على معرفة ما فى الأرحام من ذكر أو أنثى ، إنما يحتوى على آلاف الغيبيات التى تتعلق بهذا الكائن ، وبكل خلية من خلاياه وبكل صفة من صفاته . فالصبغيات التى فى أي خلية من خلايا الإنسان تحتوى على المورثات ، وتحمل أكثر من عشرة آلاف مورثة ، كل واحدة تختص بشىء معين فى الجسم ، هذه تختص بالمشية ، وثانية تختص باللون ، وثالثة تختص بالشعر ، ورابعة تختص بطبيعة الإنسان ، وخامسة تختص بعقل وذكاء الإنسان ، وسادسة ... وألف ... وألفان ... إن علم الأرحام عالم مستقل بذاته أكبر من أن تحتويه العقول وتكتشفه الأفهام .

ومع ظهور علم الوراثة فُتحت بذلك أمام العلم الحديث أبواب واسعة لدراسة أمراض المستقبل ، وسلط الضوء على احتمالات الجيل الجديد ، وما يجب التخطيط نحو هذا الجيل القادم حتى يأتى قويا متجدد النشاط والحيوية ، وخاصة أن العلم يقول بأن أمراض الوراثة فى الأطفال تكاد تقارب نصف عدد مرض الأطفال فى المستشفيات الجامعية .

فالوراثة تشكل هذا المستقبل وترسم معامله سواء كان صحة أم مرضا .

ومن هنا فإنه عندما نريد أن نتخذ قرار الزواج فلا بد أن نقف طويلا لندرس عوامل الوراثة لأن زواج الأقارب يساعد على كثير من الأمراض ويضاعف من بعضها ، كذلك فإنها قد تكون من زوجين من غير الأقارب . لأنه كما عرفنا أن الصفات الوراثية جميعها تكمن فى كل خلية من خلايا الإنسان . كذلك فإن البويضة (فى المرأة) هى خلية تحتوى على كل صفات الأم وبالمثل فإن الحيوان المنوى (فى الرجل) هو خلية تحتوى على كل صفات الأب ، ومنهما يتكون إنسان المستقبل حاملا صفات الأب والأم بنسب متفاوتة .

والأمراض المتعلقة بذلك تنقسم إلى ،

أولا ، أمراض خلقية ،

- وهى تنشأ من بعض الاختلافات التى تحدث عند تكوين الجنين ، وليس لها علاقة بالمميزات الوراثية فى الأب والأم .
- وتحدث فى طفل واحد ، ولا خوف من تكرار المرض فى حمل آخر .
- ولكى نستوعب ذلك فيجب أولا معرفة أن عدد « الصبغيات » فى كل نواة هو ٤٦

أى (٢٣ زوج) وشكل كل واحد منها فى الغالب مثل () ومرتبة فى مجموعات بنظام معين .

فماذا يحدث لو حدثت زيادة أو نقص فى واحد من هذه الصبغيات ؟ إن الأثر يكون على مستوى الجسم كله .

وسنضرب على ذلك مثالا بالصبغى رقم ٢١ (أى الزوج رقم ٢١) .

(أ) حالة زيادة صبغى واحد ينتج عن ذلك تشوهات لا حصر لها ، فيصبح منظر الطفل شديد الشبه بالسمة المنغولية : معنوها ، والعينان منحرفتان ، والرؤية تكون ضعيفة ، واللسان يتدلى ويكبر ، والاذنان تكونان مشوهتين ، والقامة قصيرة ، والقدرة على التمييز مختلة ، والقلب به إصابات كبيرة مثل وجود فتحات فى جدار القلب ، والأمعاء فيها نقص (Doudenum atresia) فيصعب النمو ، والأطراف تكون مرتخية ، ... ، وكل هذا بسبب زيادة صبغى واحد ...

• ما أحرانا أن نتأمل رحمة الله الواسعة التى تغمرنا من كل جانب وتذكر أنه سبحانه وتعالى قادر على كل شيء ، وأنه يفعل ما يريد . (وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير) (الأنعام / ١٨) .

(ب) حالة نقص صبغى واحد (أى يصبح أحاديا) ، لا يمكن أن تستمر الحياة ويحدث الإجهاض . فالزيادة والنقص يحدث كل منهما أثارا عجيبة ، وسبحان الخالق ، إن كل شيء عنده بمقدار . وصدق الله العظيم ، (هو الذى يصوركم فى الأرحام كيف يشاء لا إله إلا هو العزيز الحكيم) (آل عمران / ٦) .

(ج) حالة عدم الزيادة وعدم النقص ، ولكن يفقد أحد الأذرع من الزوج ٢١ ، فإن هذا يؤدى إلى نوع خاص من سرطان الدم .

وعندما يستشعر الإنسان ذلك فإنه مهما شكر الله تعالى ، فإنه لن يوفى الله حقه الذى أخرجه إلى الوجود بهذه الصورة السوية (ياأيها الإنسان ماغرك بربك الكريم الذى خلقك فسواك فعدلك فى أى صورة ما شاء ركبك) (الانفطار / ٨) (وصوركم فأحسن صوركم ورزقكم من الطيبات) (غافر / ٦٤) .

ومن أمثلة الأمراض الخلقية وأشهرها استسقاء المخ ، ذلك أننا نجد الطفل الرضيع له رأس كبير نتيجة وجود سائل زائد يتكون فى المخ ، ويستمر تكوينه وتخزينه بحيث يستمر رأس الرضيع فى الكبر ، وهذا له علاج جراحى بسيط ، إذا شخصت حالة الطفل مبكرا قبل

أن يتأثر المخ بتأثيرات كبيرة ، أما فى حالة صغر حجم رأس الجنين ، وبالتالي صغر المخ بداخل الرأس ، فإن ذلك يكون بسبب نقص أو عدم تكوين بعض أجزاء المخ ، وللأسف لم يوجد فى الطب إلى الآن طريقة لإعادة الجزء المفقود .

ثانياً : أمراض وجدت نتيجة عوامل بيئية حديثة :

بسبب هذه العوامل يحدث تلف غير مرئى فى الصفات الصبغية لخلايا المبيض أو الخصية وقد يحدث فى تكوين الحيوان المنوى أو البويضة .

ومن أمثلة تلك العوامل ، الإشعاعات الذرية ، وتلوث البيئة ، وميكروبات يمكن أن تحتل الجهاز الصبغى للخلية مثل الفيروسات ، أو بعض الأدوية المتداولة .

وهذا يمكن تلافيه بالابتعاد عن الملوثات البيئية ، والعلاج النووى ، والأدوية التى لها تأثير مباشر على الأجسام الصبغية للخلية مثل بعض أدوية المهدئات ، كذلك يجب استخدام التحصينات ضد بعض الفيروسات . كطعم الحصبة الألمانية وبالذات للبنات (قبل زواجهن) ، لأن الأم الحامل إذا أصيبت بالحصبة الألمانية خلال الأشهر الثلاثة من الحمل فإن ذلك يؤدى إلى حدوث العديد من التشوهات عند الجنين ، والتخلف فى الذكاء عند الطفل بعد الولادة ، وعمامة عدسة عينيه ، وصمم بأذنيه ، وتشوهات بقلبه .

ثالثاً : أمراض وراثية :

• وهى أمراض موجودة فى جسم الأب أو الأم ، وتنتقل خلال البويضة (من الأم) أو الحيوان المنوى (من الرجل) كإحدى الصفات الوراثية إلى الأولاد .

• وقد عرف الأطباء وعلماء الوراثة أن بعض الصفات لعدد من الأمراض الوراثية تكون كامنة (غير ظاهرة) فىكون الإنسان الحامل لتلك الصفة الوراثية طبيعى المظهر وخال من الأمراض العضوية ، فإذا تزوج رجل من هذا النوع من إحدى قريباته وكانت حاملة لنفس الصفة الوراثية الكامنة ، فإن هناك احتمالاً كبيراً أن تظهر أعراض الأمراض الوراثية عند بعض أطفالهما .

وقد تظهر أعراض المرض الوراثى فى خلال أسابيع أو شهور بعد الولادة ، أو بعد عدة سنوات على حسب نوع المرض الوراثى الذى سينتج عن زواج القريبتين .

مفهوم خاطئ :

• وهناك مفهوم خاطئ وهو أن الأمراض الوراثية يتعذر أو يستحيل علاجها ، ولكن

الحقيقة أن غالبية الأمراض الوراثية يسهل علاجها إذا شخصت مبكرا ، وأعطى العلاج المناسب لها .

• وقد أصبح من الممكن تشخيص أكثر من مائة مرض وراثي أثناء الحمل ووصف علاجها ، ولكن العلاج يستلزم فترات طويلة قد تصل إلى سنوات ... وعلى سبيل المثال ، مريض النزف الوراثي يتعاطى جرعات منظمة من مركبات الدم الناقصة ... ، أو يتعاطى هرمون النمو لتلافي حدوث قصر القامة ... ، أو بتعاطى الهرمونات اللازمة للنمو في أثناء فترات النمو .

ومن أمراض القلب الوراثية :

تصلب الشرايين وما يصحبها من مضاعفات خطيرة مثل الذبحة الصدرية وانسداد الشريان التاجي وارتفاع الضغط - والتشوهات الخلقية مثل وجود ضيق في بعض صمامات القلب ، لكنه نظرا للتقدم السريع في جراحة القلب فقد أمكن علاج كثير من هذه التشوهات بالجراحة ، ويمكن شفاء المريض منها .

ومن أمراض الدم الوراثية :

بعض أنواع الأنيميا (فقر الدم) الوراثي ، وكذلك أمراض سيولة الدم المختلفة (الهيموفيليا) .

مرض السكر والوراثة :

وهناك أشخاص لديهم استعداد وراثي للإصابة بمرض السكر ، إلا أن هناك عوامل تسبب ظهور هذا المرض عندهم منها زيادة الوزن والإكثار من المواد السكرية .

ولذلك ننصح هؤلاء بعدم زيادة وزنهم ، والإقلال من المواد النشوية أو السكرية ، أو بمعنى آخر (كما يقول الأطباء) يعملون صداقة مع مرض السكر أى يستعملون الحيطه ، أما إذا أهملوا فإن المرض يكون طريقه إليهم سهلا ويصاب كل جزء في الجسم .

أمراض الوراثة في العظام :

منها الخلع الخلقى (خلع مفصل الفخذ) والتواء القدم أو القدمين (يسمى بالقدم المخلبية) ويصعب المشي عليها ، وقصر الطول ، وقصر الأطراف ، والأورام الغضروفية ، وتضخم العظام ، والتهاب العظم المفصلي ، وأورام المفاصل (مثل مرض الروماتويد ويمكن علاجه إذا كشف مبكرا) .

وهناك أمراض عصبية وراثية مثل الصرع ، والتشنجات ، والشلل العصبى الوراثى ،
والتخلف العقلى .

وهناك أمراض عضلية وراثية مثل شلل العضلات الوراثى .
كذلك العديد من الأمراض الجلدية ، وأمراض الغدد ، إلى آخر تلك الأمراض التى
تصاب بها أجهزة الجسم المختلفة .

ماذا يحدث إذا لم تُعرف فصيلة دم كل من الأب والأم ؟

• يجب تحليل دم الأم لمعرفة ما يسمى بـ PH هل هو إيجابى أم سلبى .
وهو مهم جدا فى حالات الحمل والولادة .

• فإذا كانت الأم من النوع الإيجابى : فلا خوف على الإطلاق - إذ أنه فى معظم
النساء إيجابى (٨٥ ٪) .

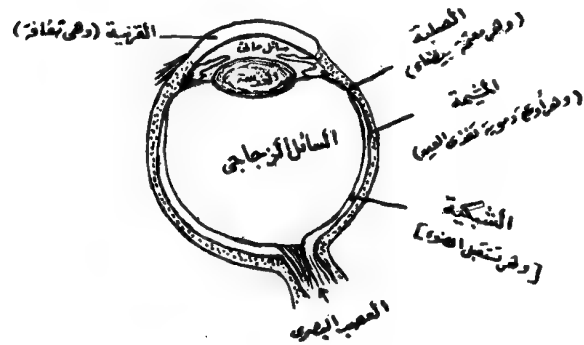
• أما إذا كانت الأم من النوع السلبى : فيجب هنا أن يكون الحذر .. ويجب
تحليل دم الزوج ، فإذا كان الزوج سلبيا مثل الأم فلا خوف ، أما إذا كان إيجابيا PH والأم
سلبيا PH كان دم الجنين إيجابيا ، وبهذا يكون دم الجنين غريبا عن الأم فتبدأ فى تكوين
أجسام مضادة لتهاجم هذا الدم الغريب ... وفى العادة يكون الطفل الأول سالما لأنه يخرج إلى
الحياة قبل أن تكون الأجسام المضادة اللازمة للقضاء عليه بالدرجة الكافية . أما بعد خروج
الجنين تكون الأجسام المضادة موجودة فى دم الأم ، وفى انتظار الهجوم فى أى وقت تحمل
فيه الأم ... وكلما حملت أكثر يحدث الإجهاض ، وتزداد الأجسام المضادة أكثر ... والعلاج
يكون أولا بالوقاية ، وذلك بإجراء التحاليل قبل الزواج أو قبل الوضع ، وكذلك إعطاء المرأة
التي ولدت مصلاً وقائياً للأجسام المضادة التى تتكون بعد ٢٤ ساعة من حدوث الولادة أو من
حدوث الإجهاض ... أما اللاتى ضاعت منهن هذه الفرصة وامتلات أجسامهن بالأجسام
المضادة ، فقد توصل الطب إلى نوع معقد من العلاج يحتاج إلى عناية بالغة ووسائل مختلفة
منها نقل دم الجنين وهو داخل الرحم ... والمجال فى هذا واسع ومتشعب ، لكن اكتفينا بهذا
الإيجاز الشديد لتوضيح أهمية الفحص ، ومتابعة الطبيب ، حتى لا يخرج النسل هزيعا
ضعيفا ...

الوراثة وبعض أمراض العيون :

أولا : أمراض القرنية :

(١) القرنية المخروطية :

وهى مرض خلقى يظهر غالبا عند البلوغ ، ويزداد بصورة تدريجية حتى تصبح القرنية كما لو كانت قمعا . وتعالج الصور البسيطة بالنظارات العادية .



وتستجيب الحالات الشديدة منه للعدسات اللاصقة ، وإلا فإنه يمكن علاجها بعملية ترقيع القرنية .

(ب) القرنية الكروية :

وهی مرض وراثی عائلی ، ویظهر فی الأطفال ، وغالبا ما یصاحبه ازدياد فی طول واعوجاج أصابع الیدین (وتسمى الأصابع العنكبوتية) .
وهذا يحدث دائما فی الذکور حیث یزداد تحدب القرنية ازديادا منتظما علی جمیع محاورها مع کبر فی قطرها .

(ج) التهاب القرنية المتخلل :

ويظهر عادة على الأطفال بين سن الخامسة حتى الخامسة عشرة ، والذين يولدون لأبوين أحدهما مصاب بمرض الزهري .
ويتميز هذا المرض بعتامات شديدة تغطي كل القرنية مع غزوها بالأوعية الدموية مما يؤدي إلى ضعف شديد في الإبصار .

ثانيا : أمراض العدسة البلورية :

١ - وهى فقدان شفافية العدسة ، فتصبح معتمة ، وهو ما يسمى بالكتاركتا الخلقية وتعالج بالتدخل الجراحى .

٢ - أو عدم ثبوت العدسة فى مكانها الطبيعى ، وهو ما يعرف بانخلاع العدسة ، وذلك نتيجة ضعف وتمزق فى جزء من رباط العدسة مما يتبعه جذب من الناحية السليمة

للرباط . فإذا كانت قوة الإبصار تكفى صاحبها ، فلا داعى للتدخل الجراحى ، وإلا فتستخرج تلك العدسة بعملية جراحية .

ثالثا : أمراض الشبكية :

١ - وهو مرض العشى الليلى الذى يبدأ فى الطفولة ، ثم ينتهى بضعف شديد فى وسط العمر ، إلى أن يحدث ضمور فى العصب البصرى .

٢ - والبلاهة المصحوبة بالعمى ، وغالبا ما يموت صاحبه بعد عامين أو أكثر . ولم يعرف له علاج حتى الآن .

٣ - وتغيرات حيوية فى المخ ، يبدأ ذلك عند سن السادسة أو الثامنة حيث يظهر الارتعاش وتيبس العضلات بجانب ضعف الإبصار . ولم يعرف له علاج حتى الآن .

٤ - وأورام عدسية الشكل تصيب الشبكية والعصب البصرى .

٥ - وعمى الألوان ، وهو نوعان إما مكتسب وإما خلقي .

وعمى الألوان الخلقي نوعان ،

١ - عمى الألوان الكامل ، وهذا نادر جدا ، ويرى صاحبه جميع الألوان باللون الرمادى .

ب - عمى الألوان الجزئى ، وهو الأكثر انتشاراً .

وهو مرض وراثى تحمله الأنثى لولدها الذكر بدون أن تتأثر هى به غالبا . والمصاب بهذا المرض إما لا يجيد تمييز اللون الأحمر ، وإما لا يجيد تمييز اللون الأخضر ، وأما الذين لا يميزون اللون الأزرق فهم أقل القليل ، ونسبته فى الذكور حوالى ٤ ٪ بينما فى الإناث ٤ ٪ . ولم يعرف له علاج حتى الآن .

رابعا : انكسار العين :

١ - طول النظر :

مرض خلقي تركيبى ، للوراثة أثر كبير فيه ، وإذا ترك بدون علاج فإن صاحبه يعانى من صداع شديد حول عينيه ، وخصوصا عند القراءة لمدة طويلة ، وفى نفس الوقت يكون عرضة لحول حقيقى فى إحدى العينين . وهذا المرض يعالج باستعمال النظارات .

ب - قصر النظر :

وللوراثة شأن كبير فيه ، ويظهر فى سن مبكرة ، وقد كان هذا المرض يفسر خطأ بأن سببه كثرة إجهاد العين والقراءة أثناء الاسترخاء على الظهر ، ولكن ثبت بالدليل القاطع أن ذلك ليس من الحقيقة .

وتعالج الحالات البسيطة باستعمال نظارة ، أما الحالات المتوسطة والشديدة فباستعمال العدسات اللاصقة ، أما الحالات الشديدة جدا فهناك بعض الأبحاث الدالة على نجاح بعض العمليات لتحسينها .

● ومن ذلك نجد أن معظم الأمراض الخلقية والوراثية فى العين (باستثناء أمراض الشبكية) أصبحت قابلة للعلاج والتحسين ... ولذلك يجب على الأم أو الأب الانتباه إلى عيني وليدهما منذ اللحظة الأولى لولادته ، هل لون عيني غريب ؟ هل حجمهما أكبر من المعتاد ؟ هل تتحركان حركة بندولية باستمرار ؟ هل تساعدان الطفل فى مشيته ؟ وإذا لاحظنا شيئا غريبا فلا بد من عرضه على الطبيب قبل أن يفوت الأوان - كذلك يجب إجراء فحص دورى لعين الطفل وخصوصا فى سنوات المدرسة ولو مرة على الأقل كل سنة حتى ولو بدا أن عيني طبيعيتان .

فائدة : يجب على الذين يشرعون فى الزواج من الجنسين ، الذهاب للفحص الشامل قبل إتمام الزواج ، لأن زواج أبوين مصابين بمرض واحد (مثل قصر النظر) ينتج عنه نسبة من الأطفال المصابين بنفس المرض أعلى كثيرا جدا من نفس النسبة لو أن كلا منهما تزوج بآخر سليم النظر .

وفى ختام حديثنا يمكن أن نقول لكل من يريد أن يتزوج عليه أن لا ينسى المستقبل الصحى للأبناء ، ولذلك يحسن أولا أن يزور الطبيب قبل أن يقف أمام المأذون . حتى نستطيع أن نعد العضو النافع ونهيئه للقيام بأعباء المسؤولية وتكاليف الحياة ، وأن نرى زهرات حياتنا وفلذات أكبادنا بخير حالة . وعلى قدر الجهد المبذول والعزيمة الصادقة يتحقق الخير والفلاح ، وتكتمل جوانب التربية السليمة التى تشمل التربية الإيمانية ، والتربية الخلقية ، والتربية الجسمية ، والتربية العقلية ، والتربية النفسية ، والتربية الاجتماعية .

نسأل الله تعالى أن يمتعنا بأسماعنا وأبصارنا وقواتنا ويجعله الوارث منا ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين . وصلى الله وسلم على خاتم الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين .

قضاة يخافون الله

صدر حكم في جنحة سكر في الطريق العام عن محكمة عابدين الجزئية في القضية رقم ٦٩٧ - ٨٢ والذي تولى اصداره هو الاستاذ محمود عبد الحميد غراب رئيس المحكمة ، ويقضى بجلد المتهم ثمانين جلدة مع النفاذ ، كما ضمن حيثيات الحكم ومنطوقه أسس التشريع الالهي في مثل هذه الجرائم واستحالة أن تكون القوانين الوضعية كافية للعقاب في مثل هذه الحالات وذلك بتاريخ ١٢ جمادى الأولى ١٤٠٢ هـ ٨ مارس ١٩٨٢ م .

وجاء في حيثيات الحكم الذي امتلأ بكثير من الشواهد من الكتاب والسنة .

فلهذه الأسباب : أولا : حكمت المحكمة حضورياً : بجلد المتهم ثمانين جلدة مع النفاذ .

ثانياً : تحتكم المحكمة إلى اجراء استفتاء دستورى تجريه السلطات المعنية حول مشروعات قوانين الحدود والقصاص والديات .

ثالثاً : إن المحكمة - درأاً ليوم قد يأتى يمتنع فيه جميع القضاة عن تطبيق ما سوى ما أنزل الله ، تناشد السيد رئيس الجمهورية اصدار قوانين الحدود ، كما تناشد السلطة التشريعية وكل مسؤول عن التشريع في الدولة اقرارها قوانين يطبقها القضاة وتنفذها السلطة .

رابعاً : على الأزهر ووزارة الأوقاف ودار الافتاء ، وأجهزة الإعلام كل في مجاله ، مطالبة الجهات المعنية باصدار وإقرار مشروعات القوانين الإسلامية جميعها ، واخراجها من حيز الطمس إلى نطاق اللمس ، ومن حيز الادراج إلى نطاق الافراج ومن حيز التمويه إلى نطاق التنفيذ ، ومن حيز التنميق إلى نطاق التطبيق .

« جريدة النور المغربية »

باب الفتاوى

الرسالة

حُكْمُ الاحتفال بالموالد

لسماحة الشيخ حميد العززي بن باز

الرئيس العام لإدارة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وأصحابه ومن اهتدى بهداه أما بعد :

فقد اطلعت على كلمة نشرتها جريدة المدينة بمعددها الصادر في يوم الاثنين الموافق ٢٨ / ١٢ / ١٤٠١ هـ مضمونها أن الأخ جمال محمد القاضي رأى في برنامج أبناء الإسلام الذي يبث من التلفاز السعودي حلقة تشتمل على الاحتفال بعيد الميلاد . ويسأل جمال هل عيد الميلاد يجيزه الإسلام .. الخ .

والجواب : لا ريب أن الله سبحانه وتعالى شرع للمسلمين عيدين يجتمعون فيهما للذكر والصلاة ، وهما عيد الفطر والأضحى بدلا من أعياد الجاهلية وشرع أعيادا تشتمل على أنواع من الذكر والعبادة كيوم الجمعة ويوم عرفة وأيام التشريق ، ولم يشرع لنا سبحانه وتعالى عيداً للميلاد لا ميلاد النبي صلى الله عليه وسلم ولا غيره ، بل قد دلت الأدلة الشرعية من الكتاب والسنة على أن الاحتفال بالموالد من البدع المحدثه في الدين ومن التشبه بأعداء الله من اليهود والنصارى وغيرهم ، فالواجب على أهل الإسلام ترك ذلك والحذر منه ، وإنكاره على من فعله وعدم نشر أو بث ما يشجع على ذلك أو يوهم إباحته في الإذاعة أو الصحافة أو التلفاز لقول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » متفق عليه ، وقوله صلى الله عليه وسلم « من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد » أخرجه مسلم في صحيحه وعلقه البخاري جازما به ، وفي صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في خطبة الجمعة ، « أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم ، وشر الأمور

محدثاتها ، وكل بدعة ضلالة » والأحاديث فى هذا المعنى كثيرة . وفى مسند أحمد بإسناد جيد عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « من تشبه بقوم فهو منهم » ، وفى الصحيحين عن أبى سعيد رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لتتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة ، وفى لفظ شبرا بشبر ، وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلتموه ، قالوا ، يارسول الله اليهود والنصارى ، قال ، فمن ؟ » .

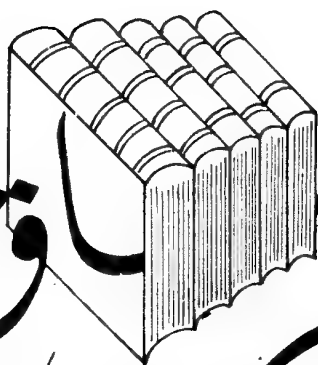
وفى هذا المعنى أحاديث أخرى كلها تدل على وجوب الحذر من مشابهة أعداء الله فى أعيادهم وغيرها ، وأشرف الخلق وأفضلهم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لم يحتفل بمولده فى حياته ، ولم يحتفل به أصحابه بعده رضى الله عنهم ولا التابعون لهم بإحسان فى القرون الثلاثة المفضلة ، ولو كان الاحتفال بمولده صلى الله عليه وسلم أو مولد غيره خيرا لسبقنا إليه أولئك الأخيار ، ولعلمه النبى صلى الله عليه وسلم أمته وحثم عليه أو فعله بنفسه ، فلما لم يقع شئ من ذلك علمنا أن الاحتفال بالموالد من البدع المحدثه فى الدين التى يجب تركها والحذر منها امتثالا لأمر الله سبحانه وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم .

وذكر بعض أهل العلم أن أول من أحدث الاحتفال بالموالد هم الشيعة الفاطميون فى المائة الرابعة ثم تبعهم بعض المنتسبين إلى السنة فى هذه البدعة جهلا وتقليدا لهم ولليهود والنصارى ، ثم انتشرت هذه البدعة فى الناس ، والواجب على علماء المسلمين بيان حكم الله فى هذه البدع وإنكارها والتحذير منها ، لما يترتب على وجودها من الفساد الكبير وانتشار البدع واختفاء السنن ، ولما فى ذلك من التشبه بأعداء الله من اليهود والنصارى وغيرهم من أصناف الكفرة الذين يعتادون مثل هذه الاحتفالات ، وقد كتب أهل العلم فى ذلك قديما وحديثا ، وبينوا حكم الله فى هذه البدع فجزاهم الله خيرا ، وجعلنا من أتباعهم بإحسان .

وهذه الكلمة الموجزة أردنا بها التنبيه للقراء على هذه البدعة ليكونوا على بينة وقد كتبت فى ذلك كتابة مطولة نشرت فى الصحف المحلية وغيرها غير مرة ، ولاريب أن الواجب على المسؤولين فى حكومتنا وفى وزارة الإعلام بوجه أخص وعلى جميع المسؤولين فى الدول الإسلامية منع نشر هذه البدع والدعوة إليها أو نشر ما يوهم الناس إباحتها أداء لواجب النصح لله ولعباده ، وقيام بما أوجب الله من إنكار المنكر ، ومساهمة فى إصلاح أوضاع المسلمين وتطهيرها مما يخالف الشرع المطهر . والله المسئول بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أن يصلح أحوال المسلمين ، وأن يوفقهم للتمسك بكتابه وسنة نبيه عليه الصلاة والسلام ، والحذر من كل ما يخالفهما ، وأن يصلح قادتهم ويوفقهم لتحكيم شريعة الله فى عباده ومحاربة ما خالفها إنه ولى ذلك والقادر عليه .

وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه .

مِنَ اَعْمَالِ الْكُتُبِ



كتاب عن المدينة المنورة

في ثلاثة أجزاء وبمجلد واحد كان قد ظهر كتاب (المدينة المنورة وأول بلدية في الاسلام) وهو كما أشير على غلافه (عرض تاريخي موجز للمدينة المنورة وشرح مفصل لتاريخ بلديتها) وقد اشترك في تأليفه كل من امين (المدينة المنورة) الاستاذ صدقة حسن خاشقجي والأستاذ محمد عبد الجليل النمر ، وهو من مؤلفات ومطبوعات الأمانة هنا ، وهذا يعنى أن للأمانة نشاطا ثقافيا واصدار بعض المؤلفات المتخصصة ، مما يذكرنا هنا بالكتب الثقافية لهذه البلدية ، والذي آمل أن يتعرف عليه الناس أهالي وزائرون ويطلعوا على نشاطاته في هذا الحقل الإعلامي أو التوعية على الدور الذي يقوم به من أجل تاريخ وتراث المدينة المنورة المحبوبة بالذات ..

ونعود إلى الكتاب الذي تم إخراجه بالمستوى اللائق لهذه البلدة المقدسة ، ونعرف في الجزء الأول سجلا تاريخيا للفترات الثلاث عن (المدينة المنورة بين ماضيها وحاضرها) .

- ١ - من عهد النبي نوح الى عهد ابراهيم عليهما السلام .
- ٢ - من عهد الخليل وإلى عهد رسالة الإسلام .
- ٣ - من عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى عصرنا الحاضر ، والأخيرة هذه أطول فترات التاريخ حيث استوعب الحديث عنها بتفصيل ، ثم يجيء فصل (المدينة المنورة بعد الراشدين) مروراً بالمهدين الأموي والعباسي وإلى العهد العثماني ثم إلى أخبار الأحداث الثلاثة التي مرت على المدينة من بناء أسوارها إلى نار الحجاز وحريق المسجد النبوي والحريق الذي وقع حديثاً وإلى محاولة سرقة الجسد الشريف على عهد السلطان نور الدين زنكي الصالح ، بعد ذلك يتناول الحديث عن (المدينة المنورة في العهد السعودي الزاهر) اليوم حيث تمت فيه إزالة المباني المتلاصقة القديمة وافتتحت الشوارع والميادين الحديثة وأجريت التنظيمات كحتمية للتطور الذي تشهده بلادنا من أقصاها إلى أقصاها .

وبعد عرض شائق وبالصورة الملونة عن المساجد الأثرية العديدة يأتي الحديث عن الآبار المأثورة كذلك وعن المناظر الطبيعية الجميلة هنا وعن المناطق العريقة وما يمكن أن

يكون بعضها أماكن سياحية ، وفي الجزء الثانى من الكتاب (صفحات من التاريخ الإسلامى منذ أنشئت فى المدينة أول بلدية باسم دار الحسبة) على عهد الخليفة ابن الخطاب رضوان الله عليه ، وهكذا يتواصل الحديث عبر المسيرة الزمنية عن البلديات المتعاقبة وتطورها وأعمالها وفروعها ومشاريعها حتى أسماء من تولوا رئاستها ، ثم يأتى الجزء الأخير ليستكمل الحديث عن الدوائر الحكومية والهيئات الأهلية التى تؤدى خدمات للمدينة ، ثم دليل الزائر .. كل ذلك مؤيد بالعديد من الصور المتقنة كتاريخ وثائقى لا يقل عن دور الكلمة المكتوبة ، وتحية خالصة للكتاب ومؤلفيه .

(عن جريدة المدينة المنورة)

بالإسلام نحيا وللإسلام نموت

« يا بنى إياك أن تشتغل بشئ لم يأمر به الله رب العالمين ، وإذا واجهتك يا بنى فى الحكم معضلة فاتخذ من مشورة علماء الدين ملجأ ، يا بنى أحط من أطاعك بالاعزاز ، وأنعم على الجنود ، ولا يفرنك الشيطان بجندك ولا بمالك .. إياك إياك أن تبتمد عن أهل الشريعة . يا بنى إنك تعلم إن غايتنا هى ارضاء الله رب العالمين وبالجهاد يعم نور ديننا الآفاق ، فتحدث مرضاة الله جل جلاله . يا بنى لسنا من هؤلاء الذين يقيمون الحروب لشهوة حكم أو سيطرة أشخاص . فنحن بالإسلام نحيا وللإسلام نموت » .

من وصية السلطان عثمان

مؤسس الدولة العثمانية

إلى ولده أورخان

رسالة المدينة المنورة :

المؤتمر العالمي الثاني لتوجيه الدعوة وإعداد الدعاة

بدأت الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة استعدادها لتنظيم المؤتمر الثاني لتوجيه الدعوة وإعداد الدعاة الذي سينعقد فى - كانون الثاني (يناير) من العام المقبل .

وفى إطار هذه الاستعدادات أصدر الدكتور عبد الله بن عبد الله الزايد ، نائب رئيس الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ، قراراً بتشكيل أمانة عامة للمؤتمر برئاسة الشيخ عمر محمد فلاته ، الأمين العام ورئيس مجلس شؤون الدعوة فى الجامعة ، وعضوية تسعة أشخاص من مسؤولي وأساتذة الجامعة .

وقد باشرت الأمانة العامة للمؤتمر أعمالها فور تشكيلها وانبثقت عنها لجنتان فرعيتان إحداهما لدراسة ما قامت به الجامعة الإسلامية لتنفيذ توصيات المؤتمر العالمي الأول للدعوة الذى انعقد فى مقرها بالمدينة المنورة فى (شباط) فبراير من عام ١٩٧٧ ، والثانية لمتابعة ما قامت به الجهات الخارجية المعنية لتنفيذ ما يخصها من قرارات المؤتمر الأول .

وتسلمت أمانة المؤتمر تقريراً بشأن توصيات المؤتمر الأول والردود التى تسلمتها الجامعة الإسلامية من مختلف الجهات بشأن هذه التوصيات .. وبعد دراسة التقرير قررت الأمانة إرسال خطابات الى بعض هذه الجهات خاصة تلك التى توجه إليها المؤتمر السابق ببعض التوصيات المحددة .. ومن هذه الجهات رابطة العالم الإسلامى بمكة المكرمة ، ورئاسة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد السعودية ، ومنظمة المؤتمر الإسلامى بجدة ، والى الجامعات الإسلامية المختلفة ووزارات الأوقاف والاعلام والتربية والتعليم فى البلاد العربية والإسلامية .

وسوف تخصص أمانة المؤتمر الثاني جلساتها القادمة لتحديد الموضوعات الأساسية التى تتناولها بحوث المؤتمر ووضع إطار عام لهذه البحوث ، بالإضافة الى وضع خطة للمؤتمر وتشكيل لجانه المختلفة وترشيح بعض الشخصيات البارزة من المفكرين والدعاة الإسلاميين لتوجيه الدعوات لهم للاشتراك فى المؤتمر .

وأوصت الأمانة العامة بأن تراعى الأشياء التالية فى اختيار الموضوعات الرئيسية للمؤتمر ،

١ - أن يتناول الموضوع قضية كبرى من القضايا التي تهم العالم الإسلامي ، لاسيما في حياته المعاصرة .

٢ - أن يكون مرتبطاً بالدعوة الإسلامية .

٣ - وأن يكون ذا جوانب تتسع لبحوث مثل هذا المؤتمر العالمي ودراساته ومناقشاته وتوصياته .

وبعد مداولات مكثفة تقرر أن يكون الموضوع الرئيسي للمؤتمر العام المقبل هو « سبيل الدعوة الإسلامية إلى تحقيق التضامن الإسلامي ووحدة المسلمين » .

وتجدر الإشارة هنا إلى أن هذا المؤتمر الثاني يعتبر امتداداً لمؤتمر الدعوة الأول الذي انعقد بمبنى الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة في عام ١٩٧٧ وناقش موضوع الدعوة الإسلامية من خمس زوايا هي : إعداد الدعاة ، ومشكلات الدعوة والدعاة ، وسائل الإعلام وعلاقتها بالدعوة الإسلامية ، الدعوة والاتجاهات المضادة للدعوة الإسلامية ، ومنهج الدعوة وأساليبها ووسائلها .

وسوف يعقد المؤتمر الثاني برئاسة الأمير فهد بن عبد العزيز ، ولي العهد ونائب رئيس مجلس الوزراء السعودي ، والرئيس الأعلى للجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة .
(المسلمون)

حل مشكلة القوى العاملة لا يتم بتشغيل المرأة

● المطلوب تقليص التضخم الوظيفي ورفع الانتاجية واستعمال التقنية الحديثة

غالباً ما تثار قضية نقص القوى العاملة في المملكة العربية السعودية ويثير معها بعض الصحفيين وغير المتخصصين موضوع تشغيل المرأة « النصف الآخر للمجتمع » كحل لهذه المشكلة .. وفات على هؤلاء بأن المشكلة هي أعمق مما يتصورون .. وان النصف الأول من المجتمع « الرجال » أصلاً غير مستغلون كما تبين الدراسات الإدارية والبيانات الإحصائية حيث من الواضح بأن هناك تضخماً وظيفياً داخل جميع الأجهزة الحكومية بحيث تشكل بطالة مقنعة لا تنتج « خدمات أو سلع » وإنما تحمل الاقتصاد الوطني أعباء مالية لمرتباتهم وهذا مظهر من مظاهر البيروقراطية الحكومية .

ولقد بين الدكتور ابراهيم العواجى وكيل وزارة الداخلية فى ندوة التضخم الوظيفى المنعقدة فى معهد الإدارة العامة « ٢٦ - ٢٩ ربيع الثانى ١٤٠٢ هـ » بأن « أقصى عدد يعمل به الموظف السعودى » خلال يوم واحد هو أربع ساعات واثنى عشرة دقيقة وأدنى حد يبذله الموظف خلال اليوم خمسة وثلاثين دقيقة .. وإن أقصى حد يعمل به الموظف خلال أسبوع عمل هو إحدى وعشرين ساعة وأدنى حد هو ساعتين لكامل الأسبوع » ص ١٥ بمعنى أن متوسط الوقت الذى يعمل به الموظف السعودى هو ساعة وثمانية وأربعون دقيقة أى بنسبة مئوية قدرها ٢٦ ٪ من وقت العمل اليومى بمعنى أن هناك ٧٤ ٪ من الوقت ضائع غير مستغل من وقت العمل والذى يكلف الدولة ملايين الريالات شهرياً دون أن يقابل ذلك أى إنتاج .

لذلك فهناك متسع كبير جداً لرفع إنتاجية موظفى الدولة وتوجيه الفائض من العمالة الحكومة الى قطاعات أكثر إنتاجية .. وبالرغم من أهمية ذلك الموضوع .. وعلاقته بالتنمية واستغلال الموارد البشرية المتاحة إلا أنه لم يحظ باهتمام الصحافة والمفكرين والمحللين بعكس موضوع عمل المرأة الذى شغل ويشغل صفحات كثيرة من الصحف اليومية علماً بأن تجارب الدول العربية فى مجال تشغيل المرأة لم تحل مشكلة انخفاض انتاجية اقتصاد هذه الدول .. فعلى سبيل المثال ذكر الدكتور عبد المجيد العبد رئيس مؤسسة التنمية الانتاجية بجمهورية مصر العربية فى الندوة المذكورة بأن المصريين يمضون ٤٤ ٪ من وقتهم وهم نائمون و ٣٦ ٪ منه وهم يشاهدون التلفزيون و ١٦ ٪ منه فى الانتقال وأربعة من المائة فى العمل » .

كذلك تبين من استجواب عينة من السعوديين بأن متوسط ما يقضيه السعوديون من وقتهم اليومى هو ٤٥ ٪ وهم نائمون و ١٨ ٪ من وقتهم وهم يشاهدون التلفزيون والفيديو و ١٠ ٪ من وقتهم وهم يعملون و ٧ ٪ فى الانتقال و ٢٠ ٪ فى أمور أخرى « راحة - قراءة - تسويق .. » وهذا يبين أن الفرد السعودى يقضى فقط عشرة فى المئة « ١٠ ٪ » من وقته اليومى فى العمل بمعنى أن هناك مجالاً ومتسعاً لزيادة انتاجية المواطن السعودى حتى تقلل من استقدام الأيدى الاجنبية ونعطى لذلك أهمية أكبر من إثارة موضوع تشغيل المرأة السعودية داخل منزلها يعتبر عملاً منتجاً واقتصادياً ويعود على المجتمع السعودى بطريقة مباشرة أو غير مباشرة بناتج كبير .

فالذين يقولون إن عدد السكان السعوديين محدود وأن تشغيل النساء السعوديات فى أعمال إدارية فى القطاع العام والخاص سوف يحل هذه المشكلة يعوزهم إثبات ذلك . فان الدول العربية التى سبقتنا لم تثبت هذا الغرض حيث إن عمل المرأة فى الكويت مثلاً يتطلب

منها استخدام خادمة ومربية عوضاً عنها فى منزلها وبالتالى لكى تعمل امرأة فيجب على هذه الأسرة أن تستقدم امرأتين لسد دور المرأة فى منزلها وبالتالى فإننا لم نحل المشكلة وإنما زدنا الطلب على الأيدى العاملة الأجنبية إضافة إلى ما يسببه استقدام المربيات والخادومات من مشاكل نفسية لتربية الأطفال ومشاكل اجتماعية فى المجتمع .

د . ابراهيم الفضيلي
(جريدة المدينة)

الضغط اليهودي في أمريكا

كتب السناتور جيمس أبو رزق مقالا نشر فى مجلة - بنتهاور - جاء فيه أن سياسة الولايات المتحدة بشأن الشرق الأوسط توجهها عمليا تل أبيب وأشار السناتور الى أن العميل الرئيسى لتل أبيب فى الولايات المتحدة هو قوى الضغط الموالية لاسرائيل التى تتلقى الأوامر من اسرائيل ومن ثم تقوم بنشرها بمختلف الطرق بما فى ذلك على شكل رسائل اعلامية ومقالات صحفية وغيرها فى جميع أنحاء الولايات المتحدة وأن قوى الضغط الموالية لاسرائيل ذات التنظيم العالى والمعاملة على الدوام غالبا ما تستخدم التخويف السياسى اذا لم تنفع الأساليب الأخرى ، وقال السناتور إن أسوأ أنواع الارهاب الذهني تتعرض لها تلك الشخصيات السياسية الأمريكية ومن ضمنها أعضاء الكونغرس الأمريكى الذين يتجرأون على وضع سياسة - اسرائيل - موضع الشك فيبدأ هؤلاء الأشخاص بالحصول على العديد من الرسائل والبرقيات الموعز بها والتى تعبر عن الاحتجاج والحقد كما ويتصلون بهم تلفونيا باستمرار ويصل الأمر حتى الى التهديد .

وكالة تاس

ماذا يحدث للمسلمين فى « فطانى » ؟

رغم التقلبات السياسية المستمرة فى تايلاند وتبدل الحكومات وتغيير الوزارات من وقت لآخر إلا أن سياسة الاستعمار البوذى نحو الشعب الفطانى المسلم لم تتغير ، كلها متفقة على « اغتيال الشخصية الفطانية المسلمة » وإذابتها فى المجتمع البوذى ، وذلك عن طريق سياسة التصفية الجسدية للزعماء الفطانيين والدعاة المخلصين والعلماء البارزين عن طريق الاغتيال والقتل والحرق فى البراميل والتشيل بجثثهم ورمى جثثهم فى بئر متروك ، وكم من مدرسة إسلامية أقفلت أو تكاد أن تقفل بسبب اغتيال مديرها أو مدرسيها على يد فرقة الاغتيالات أو بسبب طرد مديرها أو بعض المدرسين فيها من قبل السلطة التايلاندية البوذية . ومع بداية هذه السنة أرسلت الحكومة التايلاندية ما لا يقل عن ثلاثة وخمسين ألفا من أفراد القوات البرية والبحرية والكوماندوز وفرقة الاغتيالات إلى القرى والمدن الفطانية وأخذوا يجوبون القرى والمدن لا لحفظ الأمن وإنما لينشروا فى الأرض الفطانية الفساد ويهلكون الحرث والنسل من اغتيالات وقتل ونهب وانتهاك لحرمت البيوت المسلمة وهتك أعراض النساء المسلمات والفتيات المؤمنات . وسنورد فيما يلى بعضا من تلك التطورات السياسية والاضطهادات والأحداث الدموية التى تحدث هناك كل يوم وكل ساعة :

١ - جرائم فرقة الاغتيالات الاستثنائية رقم ٢٣ :

قامت الحكومة التايلاندية الاستعمارية فى أوائل هذا العام بإرسال ما يقال « بقوات العمل الاستثنائية رقم ٢٣ » فرقة الاغتيالات الاستثنائية « إلى مختلف القرى والمدن الفطانية ووضعت هذه القوات تحت الجنرال ناخوم فرومجاى قائد قوات الشرطة فى المناطق الجنوبية .

ففى ولاية فطانى وضعت فرقة من هذه القوات تحت الضابط سوجات - وهو ضابط معروف بجرائمه وبعدهاء للإسلام - فقامت هذه الفرقة تحت قيادة هذا الضابط بارتكاب جرائم لا تحصى ونذكر على سبيل المثال ما يلى :

١ - قاموا باطلاق الرصاصات على الأخ « عبد الرحمن جارقكريان » بينما هو خارج من المسجد الجامع بفطانى بعد اختتام احتفال دينى فأصابته فى فخذه وفى بطنه « وقعت هذه الجريمة فى ١٦ يناير ١٩٨١ م » .

٢ - قاموا بقتل الداعية الإسلامى الشيخ « محمد لطيف حسن » المبعوث من قبل دار الافتاء بالسعودية وطرحوا جثته فى بئر متروك . « وقع هذا الحادث فى ٣١ يناير ١٩٨١ م » .

٣ - قاموا باغتيال الأستاذ انجىء حسين السكرتير لمجلس الشؤون الإسلامية بولاية فطانى بينما هو يتوضأ لأداء صلاة الظهر إرتكبت هذه الجريمة فى ١٥ مارس ١٩٨١ م .
وهناك اغتيلات أخرى لا حصر لها تقع بين حين وآخر فى ولاية فطانى وفى الولايات الأخرى .

٢ - تهديد وإهانة وتشنيد العلماء البارزين :

قامت السلطات التايلاندية باستجواب عدد من العلماء فى مراكز الشرطة ووجهت اليهم اهانات تمس شرف الدين الإسلامى بجانب مضايقات وتهديدات أخرى ، فاضطر كثير منهم إلى اللجوء الى خارج البلاد ومنهم ،

١ - الأستاذ الحاج أحمد عبد المجيد مدير المدرسة المجيدة بنافرادوا ولاية فطانى .
وبقى كثير منهم فى فطانى مضطهدين ومهانين من قبل السلطة التايلاندية إذ أحيانا توجه إليهم اتهامات إيواء المجاهدين فى مدارسهم وأخرى بنشر التعاليم التى تسبب قيام ثورة شعبية عارمة ضد التايلانديين .

٣ - اهانة الدين الإسلامى :

حاولت الحكومة التايلاندية إدخال الضلالات والشبهات إلى تعاليم الاسلام السمحة وذلك بنشر التأويلات والتفسيرات الخاطئة بواسطة الأشرطة المسجلة المختلطة بأقوال العلماء البارزين وبواسطة الكتب المقررة فى المدارس الحكومية وفى الترجمة التايلاندية للقرآن الكريم ومن هذه الضلالات ،

١ - استخدام الآية القرآنية «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم» وتفسر «أولى الأمر منكم» فى هذه الآية بالحكومة البوذية ، فيجب على الفطانيين طاعة المسؤولين فى الحكومة البوذية فإن لم يطيعوا الحكومة البوذية التايلاندية فإنهم يعتبرون عصاة ومتمردين ويجب حربهم وهم مفضوب عليهم من الله سبحانه وتعالى .

- وتقول هذه النشرات والأشرطة إن الدين البوذى والدين الإسلامى سواء بسواء لوجود بعض مبادئ وتعاليم مشتركة .

- إن كلمة « الكفار » الموجودة فى القرآن الكريم لا تنطبق على الكفار البوذيين التايلانديين الآن وإنما هم الكفار فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم فقط !!

- إن الجهاد ضد الكفار ليس واجبا الآن ، وإنما كان الجهاد واجبا على المسلمين فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم فقط .

وهناك ضلالات أخرى تقوم الحكومة التايلاندية بنشرها بين المواطنين الفطانيين .

٤ - منع المسلمين من العمل فى المناطق الجبلية :

قامت السلطة التايلاندية الاستعمارية بمنع القرويين المسلمين من الذهاب إلى أماكن أعمالهم فى مناطق مزارع مطاطهم الواقعة على سفوح الجبال وفى الأماكن القريبة من الجبال لأنهم يتهمون القرويين المسلمين بقيام الاتصالات بالمجاهدين الفطانيين وإرسال التموين إليهم وإعطاء المعلومات عن تحركات القوات المسلحة التايلاندية فاضطرت ألوف من شعبنا إلى اللجوء إلى خارج البلاد للعمل .

والغرض الحقيقى من هذه السياسة القمعية هو تجويع الشعب الفطانى وخاصة الطبقة الفقيرة منهم وتضعيفهم اقتصاديا وإذا أضعف الشعب الفطانى اقتصاديا - حسب رأيهم سهل للتايلانديين تضعيف معنوية الشعب الفطانى فلا يساندون الكفاح المسلح الذى يقوم به الفطانيون الآن ولكن وإلى الآن لم تتحقق أغراض الحكومة التايلاندية فى تضعيف معنوية الشعب الفطانى بطريق التجويع والضغط الاقتصادى .

٥ - إرسال الفرقة الاغتيالية الى ماليزيا :

قامت الحكومة التايلاندية فى أوائل هذه العام بإرسال عدد كبير من رجال الاستخبارات والشرطة إلى ما وراء الحدود التايلاندية الماليزية ليقوموا حسب زعمهم بجمع المعلومات عن تحركات ونشاطات وأماكن التجاء المجاهدين الفطانيين فى ماليزيا وقاموا أيضا وراء أعمالهم الرسمية باختطاف عدد كبير من الفطانيين الموجودين فى ماليزيا وقتلهم على الأراضى التايلاندية المجاورة لماليزيا حتى لا تقوم ماليزيا بإرسال الاحتجاجات إلى الحكومة التايلاندية مما يسبب سوء التفاهم بين هاتين الدولتين الصديقتين .

وقامت أيضا بإرسال رجال فرقة الاغتيالات والنهب إلى ماليزيا وخاصة القرى المجاورة للحدود التايلاندية فقاموا باغتيال الماليزيين ونهب بيوتهم وهتك البنات الماليزيات وسرقة سياراتهن ودراجاتهم النارية والغرض الحقيقى من إرسال مثل هؤلاء الرجال إلى ماليزيا هو خلق الشعور بالكراهية بين الماليزيين تجاه الفطانيين الموجودين فى فطانى وخاصة المجاهدين

منهم ولم ولن تتحقق هذه الأغراض الحاقدة من قبل التايلانديين لأن الماليزيين هم إخوان في الدين والدم واللغة للفطانيين وسيكونون إخوانا لهم في الكفاح والنضال ضد المستعمرين التايلانديين .

إننا باسم جبهة التحرير الوطنية الفطانية ندعو المسلمين في كل مكان على اختلاف مستواهم حكومة وشعباً ، أفراداً وتنظيمات ، والشعوب المحبة للعدالة والحرية في العالم كله ليحاولوا ويعملوا للضغط على الحكومة التايلاندية لتتوقف عن تطبيق تلك السياسات القمعية وارتكاب تلك الجرائم البشعة اللا إنسانية والاضطهادات التعسفية ضد الشعب الفطاني المسلم المجاهد .

(رئيس جبهة التحرير الوطنية الفطانية)
(عن جريدة المدينة المنورة)

هذه أخلاقنا

« ويظهر أن أخلاق صلاح الدين ، وحياته التي انطوت على البطولة ، قد أحدثت في أذهان المسيحيين في عصره تأثيراً سحرياً خاصاً ، حتى أن نفرأ من الفرسان المسيحيين ، قد بلغ من قوة انجذابهم إليه ، أن هجروا ديانتهم المسيحية ، وهجروا قومهم وانضموا إلى المسلمين ، وكذلك كانت الحال عندما طرح النصرانية فارس انكليزي من فرسان المعبد يدعى « روبرت أوف سانت ألبانس » عام ١١٨٥ م واعتنق الإسلام ثم تزوج بإحدى حفيدات صلاح الدين ، وبعد عامين غزا صلاح الدين « فلسطين » وهزم الجيش المسيحي هزيمة منكرة في واقعة « حطين » وكان جوى ملك بيت المقدس بين الأسرى .

وحدث في مساء المعركة أن ترك الملك ستة من فرسانه ، وفروا إلى معسكر صلاح الدين بمحض إرادتهم » .

(من كتاب « الدعوة إلى الإسلام » للسير توماس أرنولد)

برقية شكر جوابية : من جلالة الملك إلى نائب رئيس الجامعة الإسلامية

بعث جلالة الملك المفدى خالد بن عبد العزيز برقية جوابية إلى فضيلة الدكتور عبد الله الزايد نائب رئيس الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة هذا نصها ،

سعادة نائب رئيس الجامعة الإسلامية .. المدينة

نشكركم وكافة منسوبي الجامعة الإسلامية على شعوركم الطيب . وتمنياتكم المخلصة .
ونسأل الله أن يديم على الجميع نعمة الصحة والعافية . تحياتى »

وكان فضيلة الدكتور الزايد قد أبرق إلى جلالتة سائلا الله العلى التقدير ، الشفاء العاجل لجلالته ، وأن يديم عليه نعمة الصحة والعافية لمواصلة مسيرة الخير والبناء لشعب المملكة ولكافة المسلمين في جميع أنحاء الأرض .

وزير التربية والتعليم الصومالى فى زيارة لجامعة الإسلامية

وصل المدينة المنورة معالى السيد آدم محمد على وزير التربية والتعليم الصومالى وبرفقته السيد حسين محمد سعيد مدير إدارة التخطيط بوزارة التربية والتعليم والسيد يوسف آدم حسن رئيس قسم العلاقات العربية والدولية بوزارة التربية والتعليم الصومالى ، وفور وصول معاليه إلى المدينة المنورة وزيارة الحرم النبوى توجه إلى زيارة الجامعة الإسلامية فى نطاق

زيارته الحالية للمملكة ، وقد استقبله فضيلة الدكتور عبد الله الزايد نائب رئيس الجامعة وتحدث فضيلة الدكتور الزايد فى هذه المقابلة مع الوزير الصومالى ومراقبيه عن فرحة المسلمين فى المملكة العربية السعودية بما نشر عن عودة الحرف العربى واللغة العربية إلى نظام التعليم الصومالى لما يمثله موقع الصومال من أهمية استراتيجية فى حماية ثغور الإسلام فى القرن الأفريقى ، وتحدث الوزير الصومالى عن صمود الشعب الإسلامى فى الصومال وقدرته على مقاومة الإلحاد وحركات التبشير الاستعمارية النشطة فى القارة الأفريقية ، وقد عجزت كل المحاولات الإلحادية عن التأثير فى الشعب الصومالى المسلم الذى يعيش أنواعا من الصراعات . وتحدث الوزير عن سعى حكومة الصومال وجهودها فى توحيد ثقافة أهل الصومال ، وعلى قمة هذه الجهود العمل على تعريب التعليم فى كل المراحل ، وتحدث عن الخطوات الإيجابية التى اتخذت فى هذا المجال فى تطوير المناهج وإعداد المدرسين وتدريب الموظفين وتعليم الكبار .

وقد أشاد فضيلة الدكتور عبد الله الزايد بهذه الحركة الإيجابية فى تعريب التعليم والثقافة فى الصومال الشقيق ، ودعا إلى فهم الظروف المحيطة بالشعب الصومالى حتى يؤدى ذلك إلى مشاركة هذا الشعب المسلم فى قضاياها بفعالية ، وقال فضيلته ، إننا نأمل فى استمرارية صمود الصومال أمام التحديات الجائرة حتى تكون النتائج التى يحققها هذا الشعب المسلم أفضل . والمسلمون يكونون للشعب الصومالى المحبة والتقدير لأنه جزء من هذه الأمة ، وكرر فضيلة الدكتور الزايد رجاءه فى أن تمضى دولة الصومال فى عملية التعريب قدما .

وقد وعد فضيلة الدكتور الزايد بأن الجامعة إيمانا منها بأهمية الجهود المبذولة للتعريب سوف تمنح الصومال بعضا من المدرسين ، وكذلك سوف تزيد من المنح الدراسية للطلبة الصوماليين فى كليات الجامعة - كما وعد بالنظر فى منح دراسية للصوماليين فى الدراسات العليا فى الجامعة وزيادة نسبة الصوماليين فى الدراسات العليا ، وقد قام معالى الوزير بزيارة لمستوصف الجامعة الذى يشتمل على كافة التخصصات الطبية كما زار المطبعة ورافقه فضيلة الدكتور الزايد ، وقد استمع الوزير لشرح واف عن الخدمات الطبية التى يؤديها المستوصف للطلبة والأساتذة والزوار ، وأثنى على ما زود به هذا المستوصف من أحدث الأجهزة الطبية والأقسام الطبية المتكاملة ، كما أثنى على ما شاهده من أحدث آلات الطباعة فى مطبعة الجامعة .

وقد صرح فى نهاية زيارته بأنه سر سروراً عظيماً بما رآه فى الجامعة الاسلامية من مرافق وخدمات وأشاد باهتمام المملكة التى تمد الجامعة بما يمكنها من تقديم تلك الخدمات المثالية لطلابها وأساتذتها من خدمات صحية واجتماعية ، كما أثنى بما سمعه عن التخطيط

للمستقبل الجامعة ، وشكر معاليه فضيلة الدكتور الزايد نائب رئيس الجامعة وأساتذتها وكل المسؤولين فيها .

الخطبة الثانية

في قاعة المحاضرات الكبرى بالجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة التقى معالي وزير التخطيط هشام ناظر مساء يوم الأحد ٢٢ ربيع الأول ١٤٠٢ هـ في ندوة مفتوحة مع عدد كبير من أعيان وعلماء ومفكرى المدينة المنورة وعدد كبير من طلاب الجامعة الاسلامية ومنسوبيها . في أمسية دعا إليها النادى الأدبى بالمدينة للتعرف على مدى الجهد الذى تقوم به وزارة التخطيط في تطبيق الخطة الخمسية الثالثة والعوامل التى أدت إلى نجاح الخطتين الأولى والثانية .

الخطبة الثالثة

افتتح صاحب السمو الملكى الأمير عبد المحسن بن عبد العزيز أمير منطقة المدينة المنورة ظهر يوم الأحد الموافق غرة ربيع الأول ١٤٠٢ هـ قسم الإعلام بكلية الدعوة وأصول الدين بالجامعة الاسلامية .

وقد بدأ الحفل بتلاوة آيات من الذكر الحكيم . ثم ألقى صاحب السمو الملكى الأمير عبد المحسن كلمة جاء فيها « إنه لشرف عظيم أن أحضر معكم افتتاح هذا القسم الهام . فالإعلام في بعض الدول خصوصاً تلك التى تستخدمه في الشرّ يُعدُّ سلاحاً ذا حدين . وإن وجود قسم للإعلام الإسلامى في هذه الظروف التى تعيشها الأمة الإسلامية هو صمام الأمان الذى نأمل أن يقوم بدوره الكامل . وقال سموه : إن الإسلام هو دين الحب والأخوة والعدل والسماحة ويجب علينا مؤازرة هذا القسم ، وأن ندفع به إلى الأمام .

بعد ذلك ألقى فضيلة الدكتور عبد الله الزايد نائب رئيس الجامعة كلمة رحب فيها بسمو الأمير عبد المحسن على تشريفه افتتاح هذا القسم الذى كان الباعث على إيجاده بالجامعة هو ما تسديه المملكة من عطاء لنشر قضايا الإسلام وعلى كل المستويات وبكافة أنواع الدعم ، وهذه الجامعة ما هى إلا استجابة لآمال الأمة الإسلامية . وأوضح فضيلته دور هذه البلاد في نشر الفكر الإسلامى منذ غربت شمس الإسلام عن أوروبا والشرق . وانحسر ظله إلا في بقايا

من جزيرة العرب ، حتى قبض الله له المجدد وشيخ الإسلام الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وأزرتة النخبة والصفوة من أبناء آل سعود على يد المؤسس الأول الإمام محمد بن سعود . وسارت المسيرة على هدى ، واستمر الخلف يأخذ من السلف هذا العهد ، وقال : لقد رأت الجامعة أن تسمى إلى ما يحقق آمال المسلمين لأننا نواجه صراعا يتخذ أشكالا متعددة . والإعلام أحد أدواته ، والإعلام الموجود الآن يخادع على حساب المثل والقيم . والصحيح هو الإعلام الإسلامى الذى هو في حقيقته إنسانى .

وركز فضيلته على القول ، بأن المفكرين الإسلاميين هم الواجهة التى تقابل الرأى بالرأى . ومن هنا أتى قسم للإعلام في هذه الجامعة الإسلامية بالدور المرسوم له .

وأشار فضيلته إلى أن الإعلام في الوقت الحاضر أصبح له من الأهمية ما جعله في مقدمة العلوم الأخرى وخاصة إذا كان إعلاما إسلاميا يركز على دراسة القرآن الكريم والسنة المطهرة ، وما جاء فيهما من توجيه وتوعية إسلامية صحيحة .

وأضاف فضيلته ، إن المجلس الأعلى للجامعة الإسلامية وافق على إنشاء هذا القسم وصدرت موافقة صاحب السمو الملكى الأمير فهد بن عبد العزيز ولى العهد ونائب رئيس مجلس الوزراء والرئيس الأعلى للجامعة بالموافقة على إنشاء هذا القسم .

وقال الدكتور الزايد في كلمته ، إن هناك فكرة في أن يكون هذا القسم نواة لكلية الإعلام في المستقبل . وفي نهاية كلمته شكر فضيلته ، جلالة الملك المعظم على الدعم المباشر وغير المباشر الذى تجده الجامعة من جلالتة وحرص صاحب السمو الملكى الأمير فهد بن عبد العزيز ولى العهد ونائب رئيس مجلس الوزراء والرئيس الأعلى للجامعة على أن تؤدى الجامعة رسالتها السامية .

ثم ألقى الدكتور أحمد عطية الفامدى عميد كلية الدعوة وأصول الدين كلمة ذكر فيها قصة إنشاء قسم الإعلام بكلية الدعوة عندما اتخذ المجلس الأعلى للجامعة في جلسته العاشرة عام ١٤٠٠ هـ قرارا بإنشائه . ومن ذلك الوقت بدأت الترتيبات وشكلت عدة لجان بتوجيه من نائب رئيس الجامعة لوضع خطط الدراسة ومناهج المواد وشروط القبول وغير ذلك .

وأوضح أن الهدف من إنشاء هذا القسم عدة أمور منها ، الإسهام في أداء الواجب عن الأمة الإسلامية في مجال الإعلام . وإعداد رجل الإعلام الإسلامى وتأهيله علميا وثقافيا وسلوكيا . وتزويده بأحدث الأساليب والنظريات والأسس العلمية . وتلبية احتياجات العالم الإسلامى من المتخصصين في هذا المجال ، وخدمة الدعوة الإسلامية بوسائل الإعلام ، وتدريب

الدارسين تدريباً علمياً وعملياً على فهم وممارسة كل وسيلة من وسائل الإعلام والكشف عن كنوز تراثنا في مجال الإعلام والتوجيه والعمل على إحيائها وإخراجها في إطار توجيهات الإسلام وهدية . وغرس الاعتزاز بها واستفادة أجيالنا المسلمة منها ، وكشف مخاطر الغزو الفكري والنفسى والدعاية المضادة . والعمل على رفع كفاءة الدارسين لمواجهة دحضها والرد عليها ، وقد كانت هذه هي الأهداف من وراء إنشاء هذا القسم الذى التحق به حتى الآن ثلاثة وأربعون طالباً ينتمون إلى خمس وعشرين جنسية من أبناء العالم الإسلامى .

بعد ذلك ألقى الدكتور إبراهيم إمام رئيس قسم الإعلام كلمة أعضاء هيئة التدريس وأوضح فيها ما يلقاه العالم الإسلامى من إعلام موجه وضرورة مواجهته بإعلام إسلامى واضح .. ثم ألقى أحد طلاب قسم الإعلام كلمة الطلاب ، كما ألقى الشيخ محمد المجذوب قصيدة استعرض خلالها معاشته للجامعة الإسلامية منذ عشرين عاماً ومتابعته لنموها المتزايد في كل عام .

بعد ذلك قام سمو الأمير عبد المحسن بتوزيع البطاقات على طلبة القسم وقص شريط المكتبة وشريط قسم الإعلام حيث حضر سموه جانباً من درس تحدث فيه المحاضر عن دور القمر الصناعى العربى المزمع إطلاقه .

وقد حضر الحفل الشيخ سعد ناصر السديرى وكيل إمارة منطقة المدينة المنورة وأمين المدينة المنورة الشيخ صدقة خاشقجى ورجال التعليم في منطقة المدينة المنورة وكبار المسؤولين من مدنيين وعسكريين .

زيادة المقبولين في الجامعة الإسلامية لهذا العام

بدأت الدراسة في الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة هذا العام بعد انتهاء الحج مباشرة . وانتظمت فيها الدراسة منذ اليوم الأول حيث اكتمل عدد المدرسين ، وتواجد الطلبة ، واتخذت كافة الإجراءات اللازمة لبداية عام دراسى ناجح بإذن الله .

وقد شهدت الجامعة زيادة ملموسة في الأعداد المقبولة من الطلاب فقد صرح فضيلة الدكتور عبد الله الزايد نائب رئيس الجامعة لمندوب جريدة الرياض بأنه قد تم منح ١٢٠٠ طالب من أبناء العالم الإسلامى منحة دراسية هذا العام بالجامعة موزعة على جميع الأقطار الإسلامية بالإضافة إلى تسجيل ٣٠٠ ثلثمائة طالب بدل الطلبة الذين أنهوا دراستهم العام الماضى ، وبذلك أصبح عدد الطلاب من أبناء الأمة الإسلامية الذين تم قبولهم هذا العام ١٥٠٠ طالب .

وبذلك يزيد عدد طلاب الجامعة عن سبعة آلاف طالب ينظمون في خمس كليات وقسم الدراسات العليا والمعهد الثانوى والمعهد المتوسط ودارى الحديث المدنية والمكية .

الجامعة الإسلامية تتعاون مع المركز الإسلامى في ميونخ

زار المملكة العربية السعودية في شهر صفر ١٤٠٢ هـ وفد يمثل المركز الإسلامى بمدينة ميونخ بألمانيا الغربية يضم كلا من السيد ابراهيم درومش الداعية في المركز الإسلامى بميونخ بجنوب ألمانيا والسيد عيسى كوتشى الأستاذ بالمعهد العالى الإسلامى في « أبارباخ » القرية من مدينة هايد لبرج » وفي حديث أجرته معهما جريدة عكاظ السعودية ونشرته في عددها الصادر يوم الأحد ١٧ صفر ١٤٠٢ هـ قال السيد درومش في معرض حديثه عن شئون الدعوة الإسلامية في ألمانيا ومساندة المملكة العربية السعودية للعاملين فيها قال ،

لقد كان أول اتصال لنا بالنسبة للمملكة مع الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة . فقد زارنا نائب رئيس الجامعة الدكتور عبد الله الزايد في أغسطس الماضى . وتعرف على نشاط المركز الإسلامى في ميونخ ، كما تعرف على النشاطات الإسلامية الأخرى في جنوب ألمانيا . وكانت هذه أول زيارة . وعندما عرضنا على الدكتور الزايد مشاريعنا الخاصة بتطوير الدعوة الإسلامية في ألمانيا شجعنا وتحمس لمشاريعنا . وقال ، إن المسلمين بحاجة الآن لمثل هذه المشاريع . وإن على المسلمين أن يقفوا دائما صفا واحدا . ثم اقترح علينا أن نزور المملكة لعرض أفكارنا وشرح المشاكل التى تعترضنا لتنفيذ هذه الأفكار » وقال ، إننا طلبنا من الجامعة الإسلامية أن تدعم المركز بالمدرسين والدعاة الأكفاء كى يحقق المعهد أهدافه الإسلامية النبيلة .

طلاب قسم الإعلام بالجامعة الإسلامية يزورون المؤسسات الإعلامية بالمملكة

في إطار الجولات التى يقوم بها قسم الإعلام بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة للتعرف على المؤسسات الصحفية ودور النشر . قام طلاب هذا القسم يوم الاثنين ٩ من ربيع الأول بزيارة ميدانية لمؤسسة تهامة للإعلان والعلاقات العامة وأبحاث التسويق وترأس هذا الوفد الإعلامى الدكتور أحمد عطية الفامدى عميد كلية الدعوة وأصول الدين بالجامعة الإسلامية وبرفقته الدكتور إبراهيم إمام رئيس قسم الإعلام بالكلية . وقد التقى بهم سعادة الأستاذ فخرى حسين عزي المستشار لتهامة ، والمشرف على إدارة النشر وقدم إيضا كاملا عن دور تهامة في النشر وأجاب على أسئلة الطلاب وخاصة حول الكتاب السعودى . كما قام الوفد بجولة على القسم الفنى (عربى - انجليزى) والذى يتم فيه طبخ الإعلان وإظهاره بالصورة المطلوبة واطلعوا على مراحل الإعلان وكيف يصل إلى الصحف بالصورة التى يراها الجميع .

محتويات العدد

الموضوع	الصفحة
٠ قبس من كتاب الله
٠ من نور النبوة
٠ حكمة العدد
٠ كلمة التحرير	...
لفضيلة الدكتور عبد الله بن عبد الله الزايد	١١
بحوث إسلامية	
التفسير وأصوله :	
- سبيل الفلاح	للشيخ أبي بكر الجزائري ٢٢
الحديث وأصوله :	
- حكم رواية الحديث الذين سكت عنهم أئمة الجرح والتعديل	للشيخ عذاب الحمش ٣٠
- حول حديث الذباب	للشيخ أمين محمد سلام ٤٣
العقيدة :	
- مسلك القرآن في الاستدلال على وجود الله	د . علي ناصر الفقيهي ٥٩
- مفهوم الأسماء والصفات	للشيخ سعد ندا ٧٨
- الراغب الأصفهاني وموقفه من الفرق الإسلامية	د . عمر الساريسي ٨٣
الفقه وأصوله :	
- بيان خطأ من جعل جدة ميقاتا لحجاج الجو والبحر	لسماحة الشيخ عبد العزيز بن باز ٩٣

الموضوع	الصفحة
---------	--------

د . احمد طه ريان ٩٧	- رخصة الفطر في سفر رمضان وما يترتب عليها من اثار
	ثنافة اسلامية :
د . محمد محمد الشريف ١١٢	- يا مسلمون : عودوا الى الاسلام
د . محمد بيلى ١١٩	- مشروع اقرا : لتعليم اللغة العربية عن طريق القرآن
د . محمد بيلى ١٢٦	- حقوق الانسان في الاسلام
د . محمد بيلى ١٣٧	- اهمية الدعوة وصفات الداعية
د . محمد بيلى ١٤٣	- الحركة السلفية في الهند ودورها في خدمة السنة

سيرة وتاريخ

د . محمد السيد الوكيل ١٥٩	- من روائع الفتح الاسلامى : فتوح الشام
د . محمد بيلى ١٧١	- من نماذج الدعاة الصالحين : الامام احمد بن حنبل
د . محمد عبد المقصود ١٨٢	- قوة العقيدة سبيل النصر في غزوة بدر الكبرى
د . محى الدين الالوائى ١٩٠	- اثر الهجرة على تطور الدعوة الاسلامية وانتشارها في أنحاء العالم

أدب ولغة

د . صالح ادم بيلى ٢١٢	- رسائل لم يحملها البريد
د . صالح ادم بيلى ٢١٢	- حول الشعر التعليمى

- بحث في صيغة أفعل ... د . مصطفى أحمد النماس ... ٢٢٢
- يارب (شعر) ... د . عز الدين على السيد ... ٢٤٩
- في الغار (شعر) ... للشيخ ضياء الدين الصابوني ... ٢٥٠

جولات عالمية

- في المشارق والمغارب ... د . عبد الله أحمد قادري ... ٢٥٣

ردود ومناقشات

- أصح البشائر في مبعث سيد ... للشيخ محمد المجذوب ... ٢٧٣
- ملاحظات حول كتاب عقيدة السلف ... وللشيخ عبد القادر السندی ... ٢٩٠
- انكار الجن من شطحات التفسير ... للشيخ مصطفى الوراق ... ٣٠٧
- الموضوعى للقران

بحوث طبية

- الوراثة والطب ... د . فكري السيد عوض ... ٣١٩

الفتاوى

- حكم الاحتفال بالموالد ... لسماحة الشيخ عبد العزيز بن باز ... ٣٣١

من أعماق الكتب

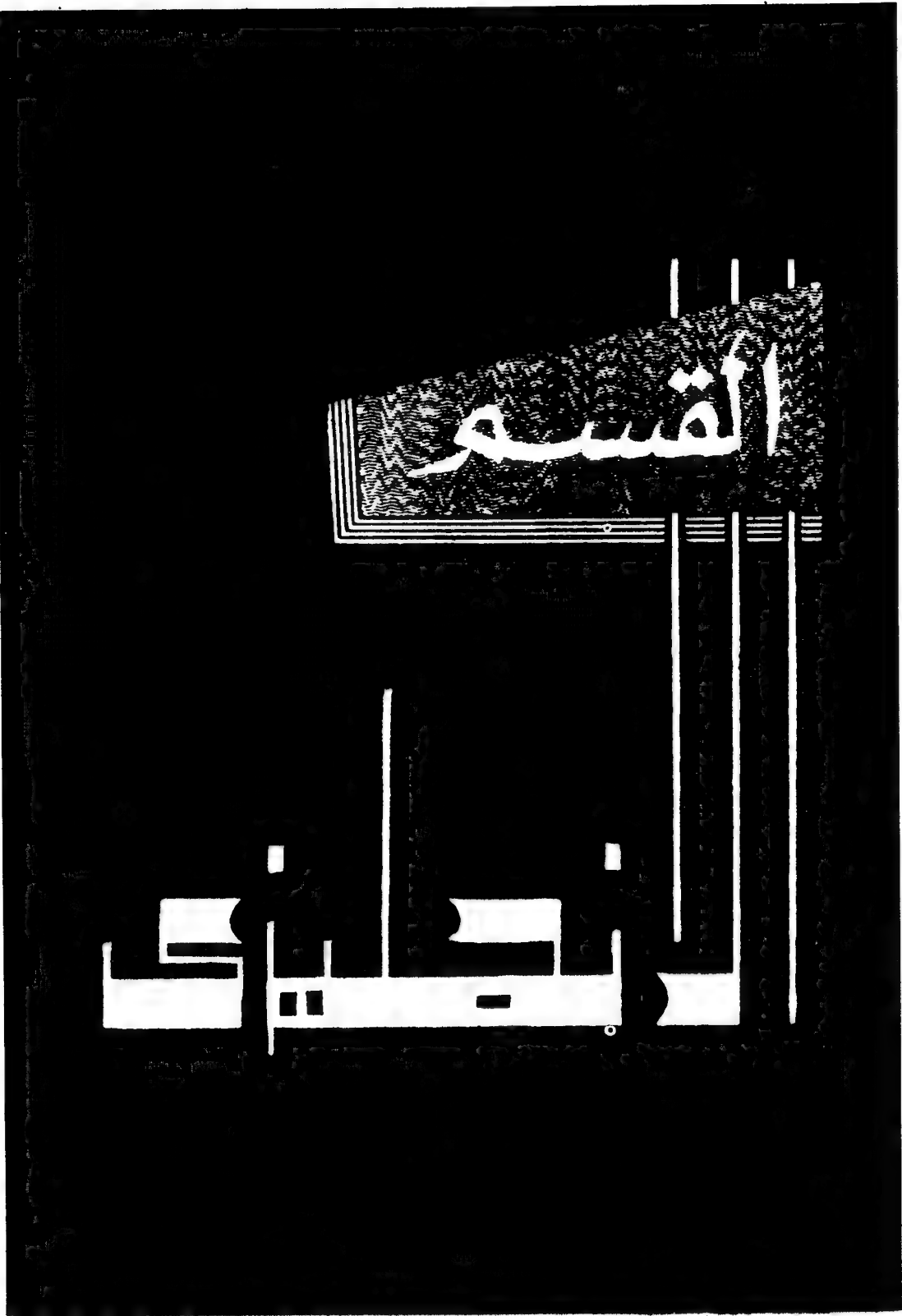
- كتاب عن المدينة المنورة ... ٣٣٥

مختارات من الصحف

- المؤتمر العالمى الثانى لتوجيه الدعوة وإعداد الدعاة ٣٣٩
- حل مشكلة القوى العاملة لا يتم بتشغيل المرأة ٣٤٠

أحداث العالم الإسلامى

- ماذا يحدث للمسلمين في (فطانى) ٣٤٥
- أخبار الجامعة ٣٤٩
- محتويات العدد ٣٥٥
- القسم الإنجليزى ٣٥٩

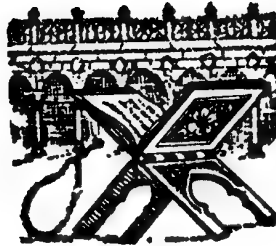


Meaning : “ O Allah ! Bestow Your Mercy on Muhammad and Muhammad’s kindred, as You did bestow Your Mercy on Ibrahim and Ibrahim’s kindred.

You are the Praiseworthy and Exalted. O Allah ! Send Your Blessings on Muhammad and Muhammad’s kindred as You have sent Your Mercy on Ibrahim and Ibrahim’s kindred. You are Praiseworthy and exalted ”.

12) The final compulsory part of the salah is ‘ Tasleem ’, saying ;

السلام عليكم ورحمة الله



Meaning : Allah has listened to him who has praised Him; O Our Lord !
All Praise is for You).

7) Two Sujuds : To prostrate placing one's forehead, palms, knees and the lower sides of the toes of the feet on the ground; saying Allahu Akbar, And say three times :
سبحان ربى الأعلى .

(Meaning : Glory unto my Lord, Most High).

8) To sit for a short while on the heels, saying ' Allahu Akbar ' before the second Sujud, resting the knees on the ground, and then to repeat the second sujud. By this action the first ' Rak'a ' is complete

9) To keep quietness in Ruku, eithidal, in the sujuds and in sitting between them.

10) To read ' Tashahud ' in the final Raka, after the completion of the second prostration (sujud). The text and the meaning of the Tashahud :

التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ
عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ .

Meaning : “ All greetings, prayers and good deeds are for Allah, Allah's Peace and Mercy and His Blessings be upon you O Prophet ! Allah's Peace be on us and on all the righteous servants of Allah. I bear witness that there is none worthy of worship except Allah, and that Muhammad is His servant and His Messenger ”.

11) Reciting the ' Salat ' on the Prophet, after the Tashahud.

The complete form of the Salat and its meaning are as below :

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد
اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد
مجيد

This Sura was revealed at Makkah. It is the most prominent in the whole Quran, as it is named " Ummul Quran " (the Essence of the Quran). It is an essential part of the Muslim Prayer. He who understands the meanings of these seven verses of this chapter will have grasped the fundamentals of the Islamic Faith.

After Takbeer Tahreemah, and before the recitation of al-Fathiha, a ' Du'a-al-Isthifhah ' (Opening prayer) is an act of Sunna to say. One of the prescribed Duas is :

« سبحانك اللهم بحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك » .

Meaning : " Glory be to You O Allah ! And the Praise is Yours; Blessed is Your Name and Exalted is Your Majesty; There is none worthy of worship except You ". Then to say :

« أعوذ بالله من الشيطان الرجيم » .

Meaning : " I seek refuge in Allah from the accursed Satan " .

Reciting a Sura or some ' Ayah ' of the Quran, soon after al-Fathiha, in the first two Rakath, is also a Sunna.

The Imam (who leads the Prayer, in the congregational prayers) and Munfarid (who prays alone) should recite Surathul Fatjiha and a Sura aloud in the first two Rakath of Magrib and Isha and in the Fajr Prayers. The recitation should be in a low voice in Dhuhr and Asr Prayers.

The lowest degree of reciting aloud is that the voice reaches to the ear of the person next, and the lowest degree of reciting low is that in which the voice of a person reaches to his own ears. It is worth mentioning that merely thinking of the words in mind is not enough, the wordings should be said by the tongue.

5) Ruku : Bowing from the hips, the hand placed on the knees, and make the head, neck and back horizontal. The Ruku should be performed just after completing the ' Qiraat ' (recitation of al-Fathiha), saying Allahu Akbar. It is desirable to say three times in Ruku;

(meaning : " Glory unto my Lord, Most Great " . سبحان ربّي العظيم .

6) Eithidal : To stand up straight for a while after Ruku, saying :

سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد .

part of it become prohibited (haram). Hence it is called Takbeeratul Tahreemah.

3) Qiyam. It means standing up.

It is necessary to perform prayers standing if one can do so. If one has no strength to stand up or has a strong excuse, he can perform the prayer (Salah) sitting.

4) Reciting Suratul Fathiha (the Opennings Chapter of the Holy Quran) in all ' Rak'ath). The text and the meanings of Surathul Fathiha are as follow :

- ١ - بسم الله الرحمن الرحيم .
- ٢ - الحمد لله رب العالمين .
- ٣ - الرحمن الرحيم .
- ٤ - مالك يوم الدين .
- ٥ - إياك نعبد وإياك نستعين .
- ٦ - اهدنا الصراط المستقيم .
- ٧ - صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين .

Meaning : 1 - “ In the name of Allah, Most Gracious, Most Merciful.

2 - All Praise to Allah, the Lord of the Worlds.

3 - Most Gracious, Most Merciful.

4 - Owner of the Day of the judgement.

5 - You alone do we worship; You alone do we ask for help.

6 - Show us the straight path.

7 - The Path of those on whom You have bestowed Your Grace, not (the path) of those who earn Your anger, nor those who go astray ”.

from which spring courage, sincerity, purposefulness, purity of heart, advancement of soul, and enrichment of morals. It trains him in the observance of his duties towards his Creator, and he would certainly keep clean in all his dealings.

The five prayers every day give him a strict training for conforming his practice to his ideals so that the Lord would ever be present in his heart, and remind him of covenant with Him all along the prayers. It is this training which makes a man a perfect Muslim. If even after such a vital training a man misbehaves himself in other fields of life and disobeys the law of his Lord, it can only be because of some intrinsic depravity of his self. True worship does not consist in the mere form of prayer without the heart and mind being earnestly applied to seek the realisation of the Presence of Allah and to understand and do His Will. When he stands up for prayer without earnestness, or for merely being seen by people, his worship will be null and will fail to get the appropriate gains. The Holy Quran refers to this fact as follows :

It means : “ So woe to the worshippers, who are neglectful of their prayers those who want but to be seen ”. 107 : 4 – 6.

فويل للمصلين • الذين هم عن صلاتهم ساهون • الذين هم يراؤون • (الماعون ٤ - ٦) •

Obligatory Parts Of Salah

The things compulsory to do during the prayer are called “ Arkanussalath ” (pillars of the prayer). Things compulsory to observe before beginning the prayer are called “ Shuruthussalath ” (the conditions of the prayer).

1) Intention (Niyyath) of the prayer (Salah).

Pronouncing the ‘ Niyyath ’ in words is not necessary, but it is enough to intend it in mind : A Worshipper doesn’t say : “ I am offering the prayer of Dhuhhr and so on. ”.

2) Takbeerathul Ihram or Takbeer Tahreemah.

It means to say : الله أكبر • Allahu Akbar (Allah is the Greatest).

By saying this ‘ Takbeer ’, Salah (Prayer) begins and things which are not

III – Salath – al – Asr (the After-noon Prayer) :

The time for Asr prayer begins with the end of Dhuhr time.

That is when the shadows of objects become equal to their originals.

This prayer time lasts till sunset. Asr prayer also consists of four Rak'at.

IV – Salath – al – Maghrib (the Sunset Prayer) :

The time for Maghrib prayer begins from just after the sunset and lasts till the fading of twilight. Maghrib prayer consists of three Rak'at.

V – Salath – al – Isha (the Night Prayer) :

The time for the Isha prayer begins at the end of Maghrib's time [after the fading of twilight) and lasts until dawn.

Isha prayer is four Rak'at.

A particular prayer (Salah) should be performed at the time fixed for it. If it is performed before its time, salah will not be acceptable. If performed after its set time passes salah will not be ' Ada ' (appropriate) but will be ' Qa'da ' (missed).

The time specified for these prayers mentioned above is the permissible limit for each prayer, but one should make haste to perform the prayers in the early time itself. It is compulsory on every Muslim adult to perform the prayers exactly in time. Qada prayers have to be done as soon as possible and according to their order.

There are numerous benefits we derive from the frequency and timings of the daily prayers. The prescribed daily prayers consist in repeating and refreshing five times a day the belief in which a Muslim reposes his faith. He gets up early in the morning, cleanses himself, and presents himself before his Lord for prayers. The various poses that he assumes during his prayers are the very embodiment of the spirit of submission to His Creator. The various recitals remind him of his commitments to his Lord. He seeks the Guidance of Allah and asks Him again and again to enable him to avoid His Wrath and follow His Chosen Path. He also refreshes his belief in the Day of Judgement and recalls in his memory the fact that he will have to appear before his Lord and give an account of his entire life. In this way a Muslim starts his day.

Thus the prayers never let the object and mission of life be lost sight of in the maze of worldly activities. It is easy to understand that the frequent daily prayers strengthen the foundation of faith of a Muslim, prepare him for the observance of a life of virtue and obedience to Allah, and refresh that belief

postures which must be adopted in prayer. It cannot be denied that a particular posture of the body will generate in man feelings of pride haughtiness while another is suggestive of true humility, and it is only the latter frame of mind that can bring man closer to ALLAH. If therefore humility is the essence of prayer, naturally a man will unfold his heart before his Cherisher.

Now as we have seen, one of the great objects of prayer is to level down the social and race differences, and if any other postures than those prescribed by the Quran and the Prophet are adopted, there would be a divergence from the Islamic mode of worship, and the uniformity of prayer is destroyed, and its main usefulness is gone. A little consideration will show that a law generally requires a sanction behind it, and behind all Divine laws which relate to the development of man and to his moral betterment, the only sanction is a belief in the great Author of those laws. A man reverts to prayer, to that state in which, disengaging himself from all worldly attractions, he feels the Divine Presence as an actual fact, the greater is his certainty about the existence of ALLAH and the greater the restraint upon the tendency to break His Laws.

The Times Of Five Daily Complusory Prayers

I Salath – al – Fajr (the Dawn Prayer) :

The set time for this prayer is from dawn until sunrise.

About one and a half hours before the sunrise there appears a kind of whiteness from the eastern horizon, and spreads towards right and left through the edge of the eastern sky and does not columnwise. With this the time for Fajr prayer begins and remains till just before sunrise. The appropriate time for this prayer goes away as soon as the edge of the sun appears.

The Fajr prayer consists of two Rak'at.

II – Salath–al– Dhuhr (the Noon Prayer) :

The time for Dhuhr prayer begins with Zawal (inclination of the sun to the west) or just after the noon–time. The ' Dhuhr ' prayer–time extends till the shadows of things become equal to their original size. Dhuhr prayer consists of four Rak'at.

love They all stand shoulder to shoulder, the king along with his poorest subject, the rich with the needy, the white man with the black, and the master with his servant, before their Creator and Lord. Not only this, but the king or the master standing in a back row will have to lay his head prostrating himself before ALLAH at the feet of a poor subject or a low class servant standing in the front row. There could be no more levelling influence in the world. Thus Prayer creates an atmosphere of brotherhood, equality and human love, and differences of rank, wealth and colour vanish within the mosque, totally differing from the outside world.

These lessons of fraternity, equality and love, when put into practice in daily life, serve as foundations for lasting human civilization and unification.

In fact, the five daily congregational prayers are meant, among other things, to carry into practice the theoretical lessons of equality and fraternity for which Islam stands. However much Islam may have preached in words the equality of man and the fraternity of the community, all this would have remained as a dead-letter unless it had been translated into the everyday life of man through the institution of five daily congregational prayers, because no idea can live without a practical institution to keep it alive.

Now let us come to the times of prayer and its pre-requisite conditions.

In Islam there is not a single day set apart for worship, but prayer is made a part of the everyday affairs of man. So there is a prayer in the morning before sunrise when a man rises from bed; another just after mid-day; a third in the afternoon; a fourth just after sunset; and a fifth at night after twilight and before dawn. Thus Prayer is the first daily work of a Muslim and it is also his last work of the day, and between these two there are other prayers during hours of business recreation. Islam thus requires that in all the varying conditions through which man has to pass, his spirit should be in touch with the Divine Spirit. He should feel the Divine Presence under all conditions, so that while he is doing his work, a moral force in the transaction of everyday affairs.

The ablution preceding prayer, facing the direction of Ka'ba, cleanliness of body dress and place, the reverential attitude in standing, the bowing down, the prostration with the forehead placed on the ground, and the recitation of the 'Fathihah' and 'Tashahud' all help the mind to concentrate on one object, to realize the Divine Presence as a fact. This mode of worship helps the worshiper to find his heart's joy in doing honour to his real Lord and Master, not only with his tongue but with his whole body. There is not the least doubt that the spirit of humility in man finds particular expression in the reverential

The three requisites of a true Muslim are there given, as quoted above, in their natural order. The first is a belief in the Unseen, which means the belief in ALLAH, who cannot be perceived by the physical eye of man. His mighty being is beyond limited human comprehension. He is the all knowing, He knows all things both secret and open. The second, which follows immediately the belief in the Unseen, is the keeping up of prayer. This shows that the belief in ALLAH is turned into a realization of the Divine existence by means of prayer. Third requisite, spending out of what ALLAH has given, is the natural sequel of the second, and shows that the certainty of the Divine existence leads to the service of humanity.

Through prayer man can realize the great truth of Divine existence within his heart. It works an entire change in his own life and also enables him to rise to moral greatness. Prayer is also the means of levelling all differences of ranks, colours and nationalities, thus the means of bringing about a cohesion and unity among mankind. The establishment of prayer is a living force in the unification of the human race through Divine services.

Prayer in Islam aims at not only making man drink deep at the fountain of Divine morals, purifying his heart and setting him on the right road to the development of human faculties, but also brings about love, levels all artificial differences between man and man, and establishes a true union of humanity.

The truth is that this object cannot be achieved without a regularly instituted form of prayer, so that the service of prayer is divided into two types. The first one to be performed in private and the other to be performed in congregation, preferably in mosques.

The privat type of prayer is meant simply for the development of the inner self of man, and the public type of prayer has other ends as well in view that make the Islamic prayer a mighty force in the unification of the human race.

While the people living in the same vicinity gather together times daily in the mosques, this gathering is a help to the establishment of healthy social relations. But the circle becomes wider in the weekly Friday Services which gather together all Muslim members of a particular locality, and still wider in the tow great ' Id ' gatherings.

Far more important than these social relations and unification of Muslims, however, is the place of prayer in the levelling of social differences brought about by means of congregational prayer. For example, once within the doors of the mosque every Muslim feels himself in an atmosphere of equality and

(Keep up prayer for My remembrance). 20 : 14

This remembrance not only urges him to do disinterested service for humanity but also makes him attain the highest degree of moral perfection.

The right development of human faculties, and attaining the moral greatness, depends upon the purification of Man's inner self and the suppression of evil tendencies. The Holy Quran says :

قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى . (الأعلى ١٤ - ١٥)

It means : “ He is successful who purifies himself, and remembers the name of his Lord, and So prays ”. 87 : 15.

Prayer is spoken of as a means of purification for the heart. Allah says :

أتل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر والله يعلم ما تصنعون . (العنكبوت ٤٥)

It means : “ Recite that which has been revealed to you of the Book, and keep up prayer; surely prayer keeps one away from lewdness and evil, but verily the remembrance of Allah is more important. And Allah knows what you do ” 29 : 45.

The belief in ALLAH is the fundamental principle of every religion.

The object of religion is not simply to preach the doctrine of the existence of ALLAH as a theory; it goes far beyond that. It seeks to instill the conviction that this belief is a living force in the life of man. Prayer is the means by which it is sought to achieve this great end. The reference to the beginning of the Holy Quran will show what prayer really aims at. There we are told that a man who would tread the road to self-development, must accept certain principles and carry out certain duties, as stated in the beginning of the Holy Quran :

ألم . ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين . الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون . (البقرة ١ - ٣)

It means : “ Alif. Lam. Mim. This is the Scripture whereof there is no doubt, a guidance to those who ward off evil; who believe in the unseen and keep-up prayer, and spend out of what We have given them ”. 2 : 1-3.

THE IMPORTANCE OF SALATH (THE PRAYER) IN ISLAM

BY

DR. MOHIADDIN ALWAYE

ISLAMIC UNIVERSITY,
MADINAH

Prayer (Salath) is the first worship enjoined in Islam. It is a perfect and organised institution through which man is connected with the Lord of the Universe. A prayer in the religion of Islam, is not mere words of appeal or praise of Allah but it is both action and speech fulfilled by meditation with heart, tongue and whole body. The importance of prayer may be judged from the following facts :

It was the first duty enjoined on the Prophet; it is the most frequently repeated injunction of the Holy Quran ; and the Prophet says :

« الصلاة عماد الدين » (Prayer is the pillar of Religion); and :

« إن أول ما ينظر فيه من عمل العبد يوم القيامة الصلاة » .

[Prayer is the first thing one will be questioned about on the Day of Judgement).

There are several reasons why prayer has been given this importance. It is really the first step in the onward progress of man and yet it is also a spiritual force which will help him in all walks of life, and will be a source of happiness and peace. Prayer keeps man away from evil, and thus enables him to attain perfection. It helps him realise the remembrance of Allah Who is over-watching everything in the Universe. As He said in His Book :

أقم الصلاة لذكرى (طه ١٤)

قال تعالى :

« كنتم خير أمة أخرجت للناس
تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر
وتؤمنون بالله ، ولو آمن أهل الكتاب لكان
خيراً لهم ، منهم المؤمنون وأكثرهم
الفاستقون • لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ
يُؤْلُوكُمْ الْأَدْبَارَ ، ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ • ضُرِبَتْ
عليهم الذلة أين ما ثقفوا إِلَّا بِحَبْلِ مِنْ اللَّهِ
وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُوا بِغَضَبِ اللَّهِ ،
وَضُرِبَتْ عليهم الْمَسْكَنَةُ ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا
يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ
حَقٍّ ، ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ • »

(سورة آل عمران آية ١١٠ - ١١٢)

Allah

says : —

„ You are the best of peoples ever raised up for mankind, you enjoin what is right, and forbid what is wrong, and you believe in Allah, And if the people of the Scripture had believed, it would have been better for them, among them are some who have faith, but most of them are rebellious (against Allah's Command) .

They will do you no harm, barring a trifling annoyance; and if they fight against you, they will show you their backs, and they will not be helped .

Indignity is put over them wherever they may be, except when under a Covenant from Allah, and from men; they have drawn on themselves Wrath from Allah, and destitution is put over them. This is because they disbelieve the Signs of Allah and killed the prophets with injustice. This is because they disobeyed (Allah) and used to transgress beyond bounds.

Surat AL-Imran

V. 110 - 112

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

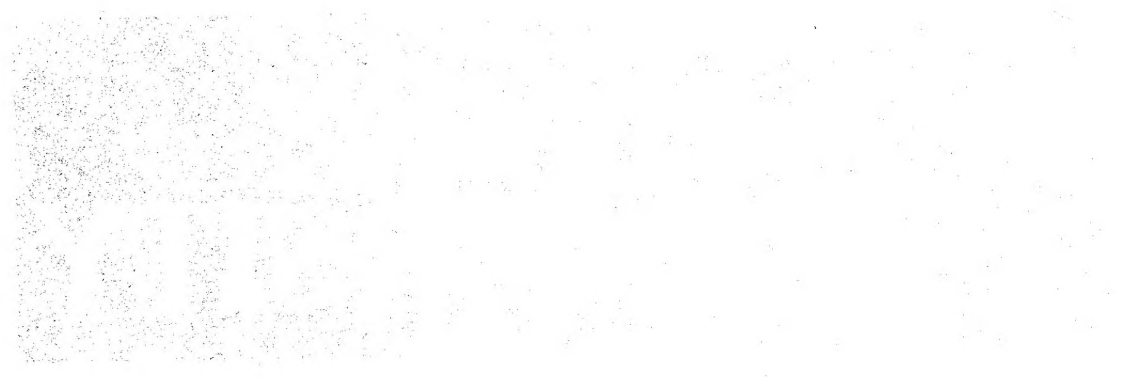
قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي
لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي
وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا

الكهف ١٠٩

IN THE NAME OF GOD, THE COMPASSIONATE, THE MERCIFUL

Say, "If the ocean were an ink-well for the words of my Lord, the ocean would run out before the words of my Lord run out, even if twice as much ink were provided."

(Qur'an 18:109)



Journal of

**THE ISLAMIC
UNIVERSITY**

OF
MADINAH MONAWWARAH

AL-MUHARRAM-SAFAR-RABI'-UL-AWWAL
1402 A. H.
[QUARTERLY]

53

14th YEAR